

UNIVERSIDAD PANAMERICANA
Facultad de Teología
Doctorado en Sociología de la Religión



**Las principales formas socio-históricas de la religiosidad cristiana
guatemalteca. Ayer, hoy y mañana.**
(Tesis Doctoral)

Hugo Leonel Ruano Chacón

Guatemala, abril de 2009.

**Las principales formas socio-históricas de la religiosidad cristiana
guatemalteca. Ayer, hoy y mañana.**
(Tesis Doctoral)

Hugo Leonel Ruano Chacón

Guatemala, abril de 2009.

Contenido

	Páginas
1. Capítulo 1 El problema	1-7
1.1. <i>Introducción</i>	1
1.2. <i>Problema central</i>	3
1.3. <i>Objetivos</i>	5
1.4. <i>Justificación</i>	5
2. Capítulo 2 Marco Teórico	8-42
2.1 <i>Antecedentes</i>	8
2.2 <i>La conciencia humana</i>	10
2.3 <i>¿Qué es religión?</i>	13
2.4 <i>Religión y Cultura</i>	18
2.5 <i>La Sociología de la Religión</i>	21
2.6 <i>Principales críticas a la religión</i>	23
2.7 <i>Dimensión mundial de la religión</i>	26
2.8 <i>Aportes de la Filosofía</i>	27
2.9 <i>Los sociólogos y su propuesta religiosa</i>	31
2.10 <i>La secularización</i>	37
2.11 <i>El catolicismo en América Latina</i>	41
3. Capítulo 3 Marco Histórico	43-69
3.1 <i>España antes de Cristo</i>	43
3.2 <i>La conquista espiritual del indígena y el catolicismo forzado (requerimiento Palacios Rubios)</i>	45
3.3 <i>La huella católica en la toponimia</i>	49
3.4 <i>Las observaciones de Tomás Gage</i>	52
3.5 <i>Un celo misionero e investigativo</i>	59
3.6 <i>Federico Crowe</i>	62
3.7 <i>Rebelión contra los Liberales</i>	64
3.8 <i>El nacimiento del protestantismo y su expansión</i>	67
4. Capítulo 4 Tendencias socio-religiosas en Guatemala	71-84
4.1 <i>Perfil de la persona guatemalteca</i>	71
4.2 <i>La situación de las grandes religiones</i>	77
4.3 <i>Otros estudios</i>	79
4.4 <i>Las personas sin religión</i>	80
4.5 <i>Escenarios.</i>	81
4.6 <i>Las deserciones</i>	82

4.7 Reflexiones	83
5 Capítulo 5 Caracterización socio-natural del Oriente	85-97
5.1 El gran Oriente	85
5.2 Caracterización social del Oriente	86
5.3 Los mundos urbano y rural	90
5.4 El escenario geográfico-natural	92
5.5 Iglesias Católicas y Evangélicas	95
6. Capítulo 6 Marco Metodológico	99-115
6.1 Hipótesis	99
6.2 Las variables	100
6.3 Técnicas para recolectar datos	102
6.4 Muestra y población	105
6.5 Diseño para las llamadas	112
6.6 El trabajo de campo	114
7. Capítulo 7 Presentación y reflexiones finales	117-156
7.1 Datos generales de la muestra (perfil)	117
7.2 Orientación religiosa	122
7.3 Nivel de identificación religiosa	129
7.4 Actitud hacia el trabajo	134
7.5 Actitud empresarial	137
7.6 Valoración del tiempo	138
7.7 Análisis de la hipótesis general	140
7.8 La brega por el creyente	141
7.9 Análisis retrospectivo	144
7.10 Reflexiones finales	146
Referencias	157-163
Anexos	165-223

Dedicatoria

El autor desea dedicar esta investigación doctoral a:

-Mis hijos y esposa, por su acompañamiento y comprensión a lo largo de estos años.

-A mi madre, María Beatriz Chacón Portillo (QEPD).

-A mi familia en general, por tantas cosas.

-Al cristiano guatemalteco, por su fe en Dios y su esperanza en un país mejor.

-A la iglesia evangélica, por la diaria y abnegada labor en la conversión de las almas.

Guatemala 23 de Marzo del 2009.

Dr. Samuel Berberian
Decano de la Facultad de Teología
Universidad Panamericana
Presente.

Señor Decano:

Atentamente me dirijo a usted en mi calidad de Asesor de tesis. Habiendo tenido a la vista la Tesis Doctoral del estudiante Hugo Leonel Ruano, la cual se presenta a su despacho con el título de “Las Principales Formas Socio-Históricas de la Religiosidad Cristiana Guatemalteca”.

Considero que el trabajo presentado cumple satisfactoriamente los requisitos y calidades técnicas y académicas necesarias para proceder a su trámite de aprobación por lo que emito el presente dictamen favorable.

Cordialmente,


Iván Rocael Mohzón Muñoz
Colegiado No. 6441

Guatemala, 20 de Abril de 2009

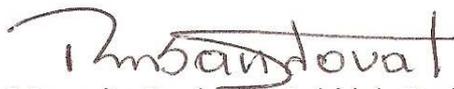
Doctor
Samuel Berberían
Decano Facultad de Teología
Universidad Panamericana
Ciudad.

Respetable Señor Decano:

Por este medio hago constar que he revisado la Tesis Doctoral intitulada “**LAS PRINCIPALES FORMAS SOCIO-HISTÓRICAS DE LA RELIGIOSIDAD CRISTIANA GUATEMALTECA. AYER, HOY Y MAÑANA**”, presentada por el Licenciado **HUGO LEONEL RUANO**, previo a optar al grado académico de Doctor en Sociología de la Religión; quien ha realizado todas las correcciones recomendadas.

Por lo anteriormente manifestado, presento el presente informe a fin que pueda continuarse con el trámite de ley.

Atentamente,


Licda. Margarita Sandoval Madrid de Rodríguez
Revisora



UNIVERSIDAD PANAMERICANA FACULTAD DE TEOLOGÍA

ACUERDO DE APROBACIÓN E IMPRESIÓN DE TESIS DOCTORAL

El estudiante **HUGO LEONEL RUANO**, de la carrera de Doctorado en Sociología de la Religión, de la Facultad de Teología, ha presentado su Tesis del

DOCTORADO EN SOCIOLOGÍA DE LA RELIGIÓN

El Decano de la Facultad de Teología

CONSIDERANDO

Primero: Que ha tenido a la vista el informe de la Tesis Doctoral, donde consta que el estudiante en mención realizó la investigación de rigor, atendiendo a un método y técnicas propias de la facultad, según dictamen emitido por el asesor y el revisor para el programa de **DOCTORADO EN SOCIOLOGÍA DE LA RELIGIÓN**.

Segundo: Que dicha Tesis reúne las cualidades básicas de una investigación de grado de Doctorado.

POR LO TANTO

Emite **ACUERDO DE APROBACIÓN E IMPRESIÓN DE LA TESIS DOCTORAL** “**LAS PRINCIPALES FORMAS SOCIO-HISTÓRICAS DE LA RELIGIOSIDAD CRISTIANA GUATEMALTECA. AYER, HOY Y MAÑANA**”, para que continúe con los trámites de rigor.

Dado en la ciudad de Guatemala, a los veintitrés días del mes de Abril del año dos mil nueve.



Dr. Samuel Berberian Mavromatis
Decano Facultad de Teología



cc. Archivo
Estudiante

Capítulo 1

El Problema

1.1 Introducción

Esta investigación doctoral estudia las formas que la religiosidad ha seguido en suelo guatemalteco a lo largo de la historia y las huellas impresas y manifiestas en la conciencia social del guatemalteco de hoy, sedimentadas por el intercambio que el individuo establece tanto con las instituciones religiosas establecidas como con sus semejantes. Aunque hay formas religiosas que datan desde antes de la llegada de los europeos a suelo americano, este estudio se centra en el cristianismo como religión mayoritaria en suelo nacional. No es intención del autor discriminar la religiosidad de corte indígena mayense pre-hispánica, la cual, por cierto ha reclamado –y obtenido- el auxilio poderoso de investigadores tanto nacionales como extranjeros, cuyos trabajos son hoy monumentales, y que, en adición, expresan sin lugar a dudas la riqueza y profundidad de su concepción original.

El cristianismo llegó a Guatemala con el conquistador y se ha quedado por largo tiempo. Vino de España en algún momento y casi desplazó a la religión pre-existente. Pero España, a su vez, recibió en algún momento de su historia el cristianismo procedente de lo que hoy llamamos Italia (Roma) y ya en suelo ibérico esa religiosidad foránea desplazó a la religión de entonces, una forma pre-cristiana con fuertes elementos de origen celta.

Las principales formas sociales del cristianismo guatemalteco de hoy son el catolicismo, que vino de la mano de los españoles desde el inicio de la Colonia, y el protestantismo, que gozó del inicial favor de los gobiernos liberales en su momento. Aunque no son hoy las únicas formas cristianas existentes en nuestro suelo, son las mayoritarias.

Ambas formas se disputan la preferencia de los guatemaltecos hoy por hoy. Pero la religión es algo más que un asunto de libre escogencia. Dada la primacía que los humanos le confieren, decide aspectos muy importantes de la vida de los individuos tales como el nacimiento y bautizo, casamiento, el tipo de educación para los hijos, las actitudes en materia política, y tantas otras. La religión en buena medida tipifica los pensamientos y conductas de los hombres y mujeres que la adoptan, y es por ello una poderosa variable que se presta para el análisis social. Este estudio parte del supuesto de que la religión es un

producto social, que ha sido creada por el hombre a lo largo de su devenir. Cosa distinta ocurre con el término “Dios”. Dios trasciende la sociedad, independientemente de las distintas formas culturales que la religión adopta, según el país y la época. Dios es la razón de ser de eso que los humanos denominan “sagrado”, cuya voluntad está revelada y presente en las Sagradas Escrituras para el cristiano y en otros libros para otras religiones.

En el marco teórico se analizan las principales contribuciones al tema central por parte de sociólogos como Max Weber, Emile Durkheim y Karl Marx, quizás los tres más conocidos. Por el lado de la crítica, inevitablemente ha de aterrizar en el mismo Marx, F. Nietzsche, B. Russell y otros. El propósito final de la sección teórica es alimentar el estudio empírico del que se hablará más adelante.

La parte histórica tiene que ver con el surgimiento del cristianismo en suelo nacional, el que llegó de Europa y era la cosmovisión del conquistador y posterior colonizador, cristianismo que en sus inicios se convirtió en elemento justificador no solamente del hecho político sino de la fe. Expresa de una manera descarnada la colusión de los intereses religiosos con los políticos, en detrimento de la población nativa. Pero la religión vino, se quedó y se consolidó, cristianizando de paso al tiempo que creaba una sociedad nueva. Esta forma religiosa histórica estaba edificada en la compartición del poder político.

En repetidas oportunidades se mencionará más adelante el término “sociedad tradicional” o algún equivalente, queriendo dar a entender con ello aquella forma social que emergió del contenido histórico recién mencionado. Cuando el autor aplique ese concepto para calificar un rasgo de la sociedad de hoy, querrá indicar mayormente aquella comunidad en la cual el catolicismo es altamente mayoritario. La parte final del examen histórico presenta el surgimiento de una forma histórica nueva, el protestantismo, el que también gozó del inicial favor político para ingresar al suelo nacional.

En el siguiente capítulo se dan a conocer las principales tendencias de la religiosidad hoy, según diversos estudios de opinión pública las presentan. La imagen que se desprende del conjunto es el de una profunda diversidad religiosa, a la par del descubrimiento de tres grandes tendencias sociales de crecimiento –o decrecimiento, según el caso- espectacular: por un lado, el del protestantismo que representa ya aproximadamente un tercio del total de pobladores adultos del país; el decrecimiento del catolicismo, el cual encarna un techo

estadístico menguante que ahora ronda la mitad de pobladores, colocándola siempre como la religión mayoritaria en las preferencias de los guatemaltecos; y la tercera, el crecimiento de una tendencia social representada por los no religiosos, que aumentan en número cada día y cuya sola presencia reclama explicación cuidadosa porque podría revelar debilidades en las religiones mayoritarias, entre otros factores.

Por su lado, el marco metodológico es propiamente un taller en el que se crean los instrumentos y técnicas para llevar a cabo la investigación de campo, la que, como es la intención de este estudio, permitirá conocer de primera mano las principales funciones sociales de la conciencia religiosa en el lugar seleccionado para el efecto. Aspectos como las hipótesis que guían esta investigación doctoral, el muestreo y su correspondiente muestra, un detalle de los lugares poblados, y otros, son presentados acá.

El capítulo final permitirá relacionar los resultados obtenidos en la investigación de campo con la teoría por medio de las hipótesis del estudio, un paso esencial para saber si ellas son refutadas o no. Todo esto, en función de resolver el problema de investigación.

1.2 Problema de investigación

El problema a investigar en el presente estudio es:

¿Cuáles son los principales elementos distintivos que caracterizan la conciencia social del creyente, en su relación con la iglesia local y religión de su preferencia, y cuál grupo de creyentes –católico o evangélico- tiene mayor identificación con su religión?

¿Por qué es un problema? Aunque en los ambientes académicos y religiosos de Guatemala suelen externarse ideas que tienden a caracterizar a un grupo de creyentes en oposición a otro, esto normalmente se hace desde la perspectiva religiosa empírica de quien emite la opinión y que por ello muestra algo que en el lenguaje de los investigadores se denomina sesgo. El autor piensa que es conveniente llevar a cabo una medición de este fenómeno de acuerdo a un criterio objetivo y conforme a la libre y responsable opinión del creyente en su propio ambiente social. Todo esto de acuerdo con un diseño como el que se propone en esta investigación, la que parte del supuesto de que la conciencia social –ora de signo evangélico, ora católico-, tiene rasgos peculiares que la hacen propia y a la vez diferente. Se espera, por ejemplo, que alguna conclusión del estudio arroje evidencia necesaria para

afirmar que cierto grupo de creyentes –cualquiera- manifiesta mayor sentido de pertenencia a su religión, que la contraparte.

Este problema, por lo tanto, coloca el acento en el individuo, la persona humana, constituido en grupo social y al cual hay que extraerle, mediante los procedimientos pertinentes, aquellos elementos peculiares que tipifican su conciencia en relación con la religión que practica.

Tiene el problema también dos características que le son esenciales: una, persigue una finalidad descriptiva al indagar en la conciencia social en búsqueda de aquellos elementos distintivos que la caracterizan; la otra busca una finalidad asociativa, pues en posesión ya de dichos elementos, se intenta establecer la relación de cada grupo humano con su propia religión, para extraer de aquí los índices comparativos que permitan inferir las diferencias y semejanzas.

Otra manera de ver el problema es desde el ángulo opuesto al ya previsto arriba, en el intento de arrojar luz acerca de su importancia. Analiza la posibilidad teórica de que no haya elementos distintivos que caractericen dicha conciencia, con lo cual, por supuesto, se estaría echando por tierra el esfuerzo del catolicismo por más de cuatrocientos años, y el del protestantismo por más de 130 años. ¿No habría acaso en la conciencia del creyente católico rasgos que tipifiquen su pensamiento y su actuar y que lo diferencien de las otras religiones? La misma pregunta podría válidamente plantearse respecto del protestantismo. En otras palabras, sería equivalente a afirmar que no hay diferencias significativas en ambos grupos de creyentes. ¿Es esto así, o es meramente una suposición que ronda meramente en el abismo teórico de la nada conceptual?

Obviamente, el problema así formulado conlleva la necesidad de abordar su solución desde una perspectiva no solamente teórica sino también práctica, esto es, mediante la adopción de una prueba empírica o trabajo de campo, que permita la recolección de información confiable según un diseño estándar en las ciencias sociales, para comprobar, o refutar si ese fuere el caso, la hipótesis o grupo de hipótesis que se planteen y, por medio de ellas, la teoría de que se trate. Este estudio tiene previsto llevar a cabo dicha prueba, según los lineamientos trazados en el Marco Metodológico.

La información de campo arrojará la base empírica necesaria y suficiente para dilucidar las relaciones entre variables especificadas en las hipótesis de este estudio (ver la sección respectiva). Así las cosas, todo el esfuerzo teórico de esta investigación se orienta a sufrir el choque con la experiencia. Desde luego que no es propósito de este estudio corregir, mediante la muestra seleccionada, toda la teoría sociológica analizada en la sección pertinente.

1.3 Objetivos

Los objetivos que se desprenden del problema ya planteado, son los siguientes:

1.3.1 GENERAL. Definir el perfil social que surge de la conciencia religiosa del guatemalteco, que permita identificar aquellos factores que propician/impiden la asistencia, participación y adscripción del creyente en las actividades regulares del culto o misa según la religión de su preferencia.

1.3.2 ESPECIFICOS.

- a) Establecer las principales causas que inciden en la formación de los rasgos salientes del perfil anterior y los efectos consecuentes.
- b) Identificar el mayor/menor apego, grado de identificación y alejamiento del creyente hacia su propia religión.
- c) Hacer un examen de hasta qué punto los análisis de Max Weber en su obra *La Ética Protestante y el Espíritu del Capitalismo*, están presentes o ausentes en forma de valores en la conciencia colectiva del creyente oriental, tanto si es católico como si es evangélico.

1.4 Justificación

El presente estudio forma parte de un largo esfuerzo investigativo sostenido por el autor desde hace ya varios años. Fruto de dicho esfuerzo son los libros “Cabañas, una Monografía Histórica y Social” y “Tras las huellas de Chimalapa”. Ambas publicaciones estudian algunas comunidades ubicadas en el oriente del país en diversas variables tales como población, historia, comunidades, edad, religión.

Aunque el hecho de haber nacido en alguna parte de esa región no garantiza calidad, sí por lo menos ofrece familiaridad con la temática aquí pronto a ser expuesta.

A continuación, analizamos algunos criterios de relevancia los que deben ser tomados en cuenta para argumentar a favor de una investigación como la presente.

Conveniencia de esta investigación. ¿Para qué sirve? Es altamente probable que esta investigación doctoral sea pionera en el oriente de Guatemala, pues, hasta donde llega la información a oídos del autor, no hay otra semejante. Sin embargo, y aunque no lo fuese, no serían muchas las que se habrían hecho con objetivos similares. La imagen que se obtenga representaría un punto de vista para juzgar no solamente el avance estadístico de las religiones que operan en esa área, sino las particularidades del culto religioso, y, lo que es esencial, cómo el hombre –entendido este término en su acepción filosófica equivalente a ser humano, aclaración válida para el resto de esta investigación- ve la religión, cuál es su grado de afiliación e identificación con ella, de qué manera la religión lo ha cambiado, y otras peculiaridades de no menor interés. Las variables aquí en estudio se combinan de ciertas maneras según el contexto –histórico, social, económico- y adoptan rasgos expresivos particulares, pueden ser numéricos para el investigador entrenado, que ayudan a comprender esa dinámica social. En la vida de las comunidades ocurren a veces ciertos hechos sui géneris, que reciben no solamente la atención general sino también reclaman de explicación apropiada y oportuna.

Por otra parte, el oriente del país ha recibido escaso interés investigativo por parte de la comunidad académica, tanto nacional como internacional. El resto del país, en contraposición, sí ha recibido considerable atención por parte de los académicos. Este escaso interés deviene en poco conocimiento científico en el área social, lo cual deja un vacío lamentable que está lejos de ser superado, por lo menos en el corto plazo.

Está dentro de nuestro interés más caro, que este modesto aporte ayude de alguna manera a entender mejor la conciencia colectiva del hombre y mujer orientales.

Relevancia social de este estudio. ¿Cuál es su trascendencia para la sociedad? ¿Quiénes se beneficiarán con los resultados? Aunque este proyecto de investigación responde a intereses intelectuales del autor – no hay institución alguna o iglesia particular que impulse o financie este proyecto-, se parte del supuesto que las iglesias –todas, católicas y

evangélicas- podrían de alguna manera obtener beneficio con los resultados ya que les indicaría cuál es su lugar en el contexto social oriental. El oriente de Guatemala cuenta con la centenaria presencia de iglesias protestantes como Los Amigos (fundada en 1902, con sede en Chiquimula pero extendida hacia otros departamentos), la Iglesia Presbiteriana establecida casi simultáneamente, pero también de iglesias “recientes” de orientación pentecostés, muchas diseminadas por el área rural de toda esa inmensa superficie. La Iglesia Católica, por su lado y más añeja aun por las razones que serán evidentes más adelante, nació simultáneamente al surgimiento de la Colonia en Guatemala, pues el templo erigido en Chiquimula –también en otras partes- fue fundado tempranamente, con la primera ola de fundación de pueblos coloniales.

Implicaciones prácticas. ¿Ayudará a resolver algún problema real? El conocimiento y manejo de la variable religión no ayuda a resolver un problema práctico en la medida que, por ejemplo, un estudio médico sanitario acerca de la contaminación del agua denominada potable serviría, el cual aliviaría los males intestinales de los pobladores. Pero cada cosa reclama su lugar específico. La religión es un asunto de conciencia humana, y bien sabido es que la conciencia dicta al hombre qué debe y qué no debe hacer. Aquí radica, desde luego, la gran importancia y valor utilitario de la religión y de este estudio en particular.

Valor teórico. ¿Se podrán generalizar los resultados a otras partes del país? ¿La información que se obtenga puede servir para comentar, desarrollar o apoyar una teoría? ¿Se podrá conocer en mayor medida el comportamiento de una o de diversas variables o la relación entre ellas? ¿Qué se espera saber con los resultados que no se conociera antes? ¿Puede sugerir ideas, recomendaciones o hipótesis a futuros estudios? Los resultados de este estudio tendrían validez para la región oriental, que tal como aquí se ha definido, abarcaría 6 departamentos del país. Fuera de ellos, los resultados han de verse con mucho cuidado y tino. El autor no espera ni recomienda generalizar los resultados a todo el país, habida cuenta de las particularidades del contexto oriental mencionadas arriba.

Marco Teórico

Este capítulo pasa revista crítica a algunas preocupaciones de orden teórico que diferentes académicos y pensadores (sociólogos, filósofos y otros) han hecho a lo largo de la historia reciente, acerca del tema central de esta investigación. El lugar medular corresponde, verdaderamente, a teóricos ya mencionados en el capítulo anterior, quienes, de una manera u otra, dedicaron su atención al tema religioso y crearon escuelas, grandes corrientes de pensamiento que dominan la escena académica y política, por así decirlo, de tal manera que es inexcusable su tratamiento acá. Pero este capítulo se extiende hacia otros nombres, escuelas y campos de interés académico.

2.1 Antecedentes

En esta primera sección se presentarán algunos estudios y propuestas teóricas cuyo objetivo central sea igual o similar al de la presente investigación doctoral. El ánimo que impulsa al autor es demostrar la importancia que el tema de estudio tiene dentro de la comunidad académica, tanto nacional como internacional.

En cuanto a Max Weber, si bien no es el sociólogo predilecto de la mayoría de estudiosos en los medios académicos de América Latina –un honor que le compete a Karl Marx, sin lugar a dudas-, y más allá de otras propuestas suyas en el campo de la ciencia política que han ganado amplia aceptación –tales como la racionalización administrativa, el Estado y el monopolio de la fuerza física y otras- la ética protestante propiamente dicha ha acaparado la atención de diversos y respetables intelectuales que ven con creciente interés cómo este subcontinente tiende gradualmente hacia una diversidad religiosa después del monopolio católico. Y también a una creciente tendencia en la que el evangelismo, o protestantismo, alcanza ya niveles masivos, fenómeno socialmente nuevo en el que Guatemala parece llevar la delantera.

Primeramente, el autor hizo una búsqueda con resultado negativo en algunas bibliotecas de instituciones académicas nacionales, con la mira de identificar y analizar estudios cuyos objetivos fueren similares a los considerados acá. La importancia de este esfuerzo para el intelectual radica en que los estudios previos indican el estado actual de la investigación, y ofrecen pautas saludables para no empezar de cero. Lastimosamente, el interés por el tratamiento del tema central aquí bajo observación, no es extendido.

Más allá de las obras propias de Max Weber que tienen que ver con este tema, que serán analizadas más adelante, ciertos ensayos fueron publicados en los últimos años y examinan la función cambiante del protestantismo en la fisonomía social de América Latina en general. De ellos haremos una glosa rápida.

El artículo de Pedro Acosta, por ejemplo, plantea un entendimiento de la dinámica neoliberal entre los pobres, que se concentran en la iglesia pentecostal, a través del paradigma weberiano. En el mismo, se identifican las categorías del *ascetismo* y la *vocación* como aspectos constituyentes de la ética pentecostal. Estas dos categorías son el presupuesto para el emprendimiento y la adecuación del neoliberalismo entre los pentecostales.(Acosta Leiva, 2008)

Para Javier Morató, en el espacio antropológico latinoamericano, la relación del Hombre con la Divinidad –dice- saturó los otros dos ejes (hombre con la naturaleza, hombre con hombre), con enunciados sin contestación posible (dogmas), y con el poder de la institución que administraba toda la realidad política y cultural (Iglesia Católica). Su poder omnímodo se encargó de que no prosperara una relación del Hombre con el Mundo (Naturaleza), y una relación del Hombre con los Hombres (Sociedad) más dinámica y compleja, propia de la Modernidad. “En América Latina también la religión lo impregnó todo: pero ese *todo* era la recreación de la Edad Media en suelo americano, la fundación del Imperio Romano Hispanoamericano”.(Morató, 2008)

Si en Norteamérica las relaciones con la Divinidad –continúa Morató- se resolvieron, no mediante una institución imperial, todopoderosa, asociada al Estado, sino mediante la conciencia, y la remisión de la religión a un asunto privado, en América Latina esas relaciones saturaron el espacio antropológico, dejando desguarnecidas y sin posibilidades de progresar las relaciones del Hombre con la Naturaleza (ciencia, técnica) y las relaciones del Hombre con los Hombres (Democracia).

Finalmente, Morató afirma que en una América (la del Norte) imperó la idea de profesión del protestantismo ascético, según la conocida interpretación de Max Weber. En la otra (América Latina), la idea de profesión de Tomás de Aquino: el hombre debe aceptar el lugar que le ha sido asignado en la sociedad, porque ese orden político refleja la voluntad de Dios para con él.

El autor Mario Escobar Golderos¹, intenta caracterizar el proceso que ocurre en los últimos años previos al año 2000, en función de tres etapas principales: el crecimiento sostenido de los evangélicos en la década de los noventas, el incremento de las relaciones entre los evangélicos y los políticos, la deserción en ciertos países principalmente caribeños. A esos temas se agrega el de la reacción católica y su estrategia actual hacia el protestantismo.

Escobar retoma la idea central que hace varios años planteó David Stoll. En la actualidad calcula que el 16% de la población latinoamericana es protestante, aunque en países como Guatemala y El Salvador la cifra esté por arriba (20%). ¿Cuál es la problemática que este nuevo fenómeno religioso-social supone? La amplitud del campo a estudiar y la diversidad cultural, étnica y social, así como la poca bibliografía sobre el tema, dificultan enormemente su análisis. (Escobar Golderos, 2004).

2.2 La conciencia humana y la conciencia religiosa

La conciencia humana, ¿qué es? Sin el ánimo de ofrecer una definición exhaustiva y esencial del término, podríamos acercarnos a ella entendiendo por tal la capacidad de un sujeto que le permite distinguir entre él mismo y sus contenidos internos. Esta capacidad le permite percibir las sensaciones, los diversos estados y procesos psíquicos, tanto externos como internos. Es también, a la larga, aquella capacidad que le permitirá al ser humano obtener un conocimiento exacto y reflexivo de las cosas, que es el objeto último tanto de la ciencia como de la filosofía. Desde la perspectiva de la ética, sería aquel conocimiento interior del bien que debemos hacer y del mal que debemos evitar.

Hay tantas formas de ver la conciencia como escuelas de pensamiento psicológico existen. Una revisión del concepto² ilustra que la escuela materialista, por ejemplo, fundamentada en el filósofo y economista alemán, Karl Marx (del que se hablará en mayor detalle más

¹ NOTA: todos los ensayos de Mario Escobar Golderos han sido publicados en la página web ProtestanteDigital, durante el año 2004. Además, los siguientes: Centroamérica, El Salvador, Guatemala y Honduras, Protestantismo en Latinoamérica, 1916-1961., Protestantismo en Latinoamérica, 1961-1992, Evangélicos latinoamericanos: su integración social, Cuba, protestantismo en un estado totalitario de izquierdas.

² (Salvat, 2004: 3618, Tomo V).

adelante), para quien la conciencia no tiene la entidad y autonomía que le supone la psicología clásica, lo que, dicho de otra manera, la concibe como que no está capacitada para determinar la vida de los hombres, los procesos sociales, pues la conciencia no es más que el modo en que los hombres hacen consciente lo que ya son, y que viene determinado por el proceso material de su vida. Para Sigmund Freud, por otra parte, hay procesos determinantes en la vida anímica que ni dependen ni se fundan en la conciencia, y se trata de procesos inconscientes o reprimidos que se sitúan fuera del yo y al que impulsan por encima de los límites que la conciencia establece.

Pero no es este el punto de ahondar en las escuelas psicológicas con un tema que rebasa los límites de este estudio. Interesa, principalmente, cómo la conciencia se manifiesta en el ámbito social, pues para el sociólogo no es objeto de estudio la conciencia en sí –algo que él no puede ver- sino sus manifestaciones en las relaciones sociales, que es el lugar o escenario en el que se hacen visibles aquellos contenidos ocultos en la mente de las personas. Es necesario, pues, dirigir los pasos hacia una definición de la conciencia en los términos siguientes: aquella entidad moral que sirve de soporte al consenso establecido en una colectividad y que integra, en un universo más o menos coherente, el conjunto de creencias, sentimientos, tradiciones, normas y valores dominantes en esa colectividad.

El término “consenso” ha de entenderse en una forma flexible, no partidariamente. Así, las creencias religiosas y los sentimientos que las acompañan, las correspondientes tradiciones y las normas morales que se practican al interior de las religiones aquí consideradas, serán los elementos medulares de esa conciencia que interesa escudriñar.

La conciencia religiosa

Quedó atrás una definición conceptual de la conciencia; toca ahora verla en relación a las formas religiosas básicas en suelo nacional. La conciencia social de matiz religioso adopta en suelo guatemalteco dos formas históricas principales, sobre todo en el área de estudio de esta investigación, que son las ya mencionadas. Cada una tiene su particular trozo de historia que la explica desde su incubamiento –en suelo nacional- hasta el presente –tema que será estudiado ampliamente en el marco histórico, por cierto-, y una estructura eclesial, un aparato administrativo por muy peculiar que fuese, un universo de creyentes pues ambas son religiones masivas, y un correspondiente cuerpo teológico que, a pesar de ser ambas

ramas del cristianismo, dicho cuerpo muestra elementos distintivos que las tornan nítidamente diferenciables en el tejido social.

La conciencia religiosa tiene, como su nombre lo indica, una orientación principal hacia aquellos rasgos salientes de la religión en cuestión, ora católica, ora evangélica. Son bien sabidos los rasgos principales, materializados en las relaciones sociales de Guatemala, que caracterizan a una u otra. Nadie familiarizado con el tema puede equivocarse al identificar el culto mariano con un rasgo católico, un asunto tan profundamente propio de esta religión y que, en verdad, constituye un punto radical de diferencia con la conciencia evangélica, para poner un ejemplo.

Si bien ambas religiones surgen del judeo-cristianismo histórico, las características de cada una les imprimen un sello peculiar y distintivo. El propósito del trabajo de campo de esta investigación es precisamente establecer un perfil social de ambas en el área geográfica de escogencia.

La conciencia religiosa así considerada será el objeto general de estudio de la presente investigación doctoral. Las particularidades aflorarán más adelante, y serán precisadas y se harán explícitas cuando se formulen las hipótesis pertinentes.

La función social de la conciencia religiosa

Es conveniente señalar que el concepto “función social” lo entiende este estudio de una manera un tanto laxa, más orientada hacia lo que se ve o percibe desde fuera en el escenario de las relaciones sociales, en el intercurso que la vida dentro de una comunidad impone o facilita para las personas. Interesa detectar cómo actúa el evangélico promedio –o el católico- ante los retos de la vida que supone tomar decisiones en materia de negocios, educación para la vida, cómo está su identificación con la iglesia local de su preferencia, etc.

La religión, cualquiera de ellas, parte del supuesto de que abstrae del mundo social pecaminoso al practicante y, si se piensa en una función evangelizadora, el feligrés retorna a ese mundo social armado del Decálogo y otros elementos teológicos para buscar los medios propicios para cambiar al no converso, más allá de las diferencias entre ambas en este tema.

El autor desea recordar aquí algunos hechos pertinentes. En el análisis de los estudios hechos en la institución pública que se mencionará en el capítulo respectivo, se podían apreciar ciertas diferencias entre ambas religiones. Un ejemplo. Una figura política extraída del seno evangélico dominó la escena nacional en las últimas tres décadas; y cuando los guatemaltecos eran interrogados acerca de acciones u opiniones de esa persona sobre un punto en particular, generalmente las respuestas variaban considerablemente dependiendo de la filiación religiosa. Aunque el tema de la mezcla de religión con política es altamente explosivo y controversial, sobre todo en un país como Guatemala, se podía apreciar también que los católicos, en términos muy generales e independientemente de las diferencias individuales, tendían a estar más interesados y por ello mejor informados de los asuntos de la vida política diaria que su contraparte, la que parecía no darle importancia más allá de lo estrictamente necesario.

2.3 ¿Qué es religión?

La pregunta que plantea el título de esta sección podría parecer elemental pues todos tienen una idea de dicho concepto. Desde la imagen del edificio de la iglesia local, las campanas que redoblan, el pastor o cura presidiendo una ceremonia de casamiento o entierro, el rabino orando frente a los restos del Templo o el musulmán de bruceas en la Mezquita (imágenes que transmite la televisión, el medio masivo de comunicación preferido, a los guatemaltecos), son contenidos o representaciones anidadas en la mente popular y que acuden al plano de la conciencia, para alertarnos acerca de qué se está hablando. Pero si se quiere una respuesta a fondo, la pregunta se torna problemática. Una primera respuesta como “religión es la creencia en Dios” podría satisfacer al cristiano y a las otras religiones monoteístas, pero no a los practicantes de algunas religiones orientales que carecen del concepto de divinidad.

Desde la perspectiva metodológica del sociólogo, la religión es una variable cuya utilidad radica en el servicio que brinda al investigador para determinar e interpretar ciertas formas de la conducta de los grupos sociales. La religión no es un fenómeno de nuestros tiempos ni, tampoco, de la historia que comienza con el nacimiento de Jesucristo. Hay quienes afirman que no hay sociedad conocida que haya carecido de religión³. Esta afirmación

³ (McGee, 1977. 430). Autor cuyas ideas centrales en este apartado seguimos de manera libre.

realza su importancia y plantea la pregunta de qué es lo que contiene que hace al hombre de todos los tiempos, épocas y sociedades, dirigir sus ojos hacia ella y practicarla en la forma socialmente establecida. Y aún no establecida, pues ha habido quienes desafían el orden socio-religioso imperante para practicar una forma nueva, como el caso de los indígenas en la época colonial.

Lo anterior no significa, desde luego, que todas las personas en una sociedad y tiempo determinados, sean religiosas. Cae de su peso que hay quienes no lo son. Hay quienes se resisten a la práctica de la religión –ya sea oficial, mayoritaria, o simplemente existente en una comunidad específica.-.

Es necesario subir un escalón para poder definirla. Esto significa elevar la mirada por encima del estrecho horizonte local y verla a nivel mundial, hecho que nos descubre la existencia de religiones monoteístas (cristianismo en sus diferentes formas, el judaísmo, el Islam), otras politeístas (el hinduismo en la India), las religiones del camino (Taoísmo, Budismo) y el Shintoísmo (Japón), además de las formas denominadas elementales o primitivas (animismo y totemismo). Hay más, desde luego, pero detengamos la marcha aquí, para iniciar el trabajo conceptual.

De esa amplia diversidad de religiones emerge una multitud de ritos y prácticas religiosas, de objetos cargados de religiosidad, de hechos no religiosos con causas –o efectos- en el plano de la religiosidad.

El panorama aquí luce más complejo. Y revela, además, que la definición ensayada con anterioridad es no solamente estrecha sino insuficiente.

La religión entraña misterio, divinidad, creencia y fe, en oposición a lo mundano, a lo común, a lo cotidiano. Aquel individuo que la practica carga o reconoce algún signo distintivo –la cruz para el cristiano, la estrella de David para el judío- que lo hace miembro de un grupo. Pero al mismo tiempo, lo separa de los demás. La religión, así, une y al mismo tiempo, divide.

Común a todas las religiones, presentes y pasadas, es la noción de lo sagrado: “Si nosotros extraemos de la variedad complicada de tipos histórico-religiosos, veremos que emerge un rasgo fundamental que servirá como piedra esencial para una definición satisfactoria de religión. Este elemento clave puede ser designado como lo “sagrado”, el centro de la

veneración religiosa”.⁴ Lo sagrado, luego, es ese elemento de misterio que encierran algunos objetos, o que está contenido en las palabras del reverendo, en el libro de origen divino. Por supuesto que no todas las religiones ven lo sagrado de la misma manera.

Emile Durkheim, el sociólogo francés del siglo XIX, tiene el honor de haber descubierto la función que cumple la religión para la sociedad, que es la de unir a los miembros. Él la definió de la manera siguiente:

“Una religión es un sistema unificado de creencias y prácticas relativas a las cosas sagradas, esto es, cosas colocadas aparte y prohibidas –creencias y prácticas que unen en una comunidad moral llamada iglesia a todas las personas que se adhieren a ella”. (McGee, op. Cit.: 434).

Las religiones generan sistemas o patrones de creencias que comparten aquellos que los practican. Junto a estas creencias se encuentran códigos de conducta moral, prácticas asociadas a los ritos, y el culto propiamente.

Los patrones de creencia conforman un cuerpo doctrinal –Teología para el caso de las grandes religiones monoteístas- que define lo sagrado para la comunidad, la naturaleza de lo divino, la creación del hombre y la naturaleza, etc. Aunque entre los distintos patrones de creencias hay profundas diferencias, el elemento central es el rol que la creencia cumple para darle sentido y orientación al practicante.

Las prácticas rituales están cercanamente vinculadas a los patrones de creencia, pues son formas de adoración orientadas hacia lo sagrado. Estas prácticas pueden ser masivas, externas, a veces salpicadas de colorido, como las procesiones de origen cristiano católico en las calles guatemaltecas durante Semana Santa, o los bautizos en el río sagrado – Ganges- en la India, o las peregrinaciones a la Meca en el mes sagrado para los fieles musulmanes, etc.

Los códigos de conducta moral están orientados por supuesto hacia la conducta del practicante respecto de otras personas, sean practicantes o laicos, en el ambiente social. Los códigos están integrados por un conjunto de normas –sea elaborado como el Decálogo cristiano o no- cuya finalidad última es moldear la conducta de los miembros en un tipo

⁴ McGee, op. Cit., p. 434. Traducción del autor.

similar. De aquí que la conducta del practicante sea altamente integradora desde la perspectiva de la sociedad política, y de aquí el inmenso valor que para el análisis sociológico tienen los códigos morales.

El culto, entendido en su sentido más amplio, tiene por función unificar a los creyentes en un lugar para la adoración; selecciona a los especialistas en los asuntos propios –pastores, sacerdotes, chamanes, etc.- y la jerarquía que los integra.

La definición establecida en la página precedente tiene un valor metodológico para la investigación en este estudio. Quizás no sea del agrado de los Teólogos, pero espera el autor que aquí pueda tener valor eurístico.

La religión se manifiesta también en el plano de la historia. Si bien la mayoría de las religiones conocidas ha nacido en el Cercano o Lejano Oriente, ellas se desplazan del lugar de nacimiento hacia otras áreas geográficas, un proceso que puede tomar siglos y es en donde puede sufrir modificaciones respecto del modelo original. Este proceso es hoy ya un fenómeno consolidado merced a varios hechos, entre ellos el conocido como globalización. Pero el paulatino migrar de una religión –cualquiera- hacia otros puntos geográficos y culturales, es un proceso que puede tomar mucho tiempo y en el que va adoptando patrones y matices particulares.

Así es como debe verse el arribo a Guatemala del cristianismo español el que, en manos del colonizador, se revistió originalmente de los elementos propios del poder político, utilizado como instrumento de dominación, en el pleno significado del término.

Pero no es un factor único. En verdad, lo mismo ha acontecido a otras religiones, como el Islam, por ejemplo, que fue inicialmente extendido por el norte de África y que hoy cubre una muy amplia área geográfica, en puntos tan distantes incluso de la Arabia original.

Es en este viaje histórico que la religión adopta una forma peculiar. Esta sería, propiamente dicha, una forma histórica o mejor socio-histórica, pues acarrearía los elementos distintivos que el tiempo, el lugar, el hombre y los grupos sociales, le impregnarían.

El carácter dinámico, vivo, de la religión. Si se hace un análisis a fondo sobre las religiones desde una perspectiva histórica, se podría arribar a las reflexiones siguientes: Las religiones, a la manera de los organismos vivientes, comienzan en un punto dado de la

historia, con el tiempo crecen, después maduran hasta finalmente convertirse en enormes cuerpos sociales y tradiciones culturales vivientes, y a menudo afectan las vidas de cientos de millones de seguidores. Algunas religiones incluso mueren, como le ha ocurrido al zoroastrismo, una vez la religión del imperio Persa, hoy practicada meramente por pocos seguidores en el moderno Irán y alguna otra parte. Rara vez las religiones son estáticas. A través del tiempo, el espacio y la historia, tienden a cambiar formas y características. Ciertas religiones han dado a luz movimientos de reforma. Se podría considerar que el budismo fue un intento de reformar el hinduismo. Otras religiones han nacido al combinarse ciertas características de varias religiones. Algunas religiones comienzan sobre el fundamento de otras. El fundamento del cristianismo en el judaísmo es muy importante, y el Islam nació fundándose tanto en el judaísmo como en el cristianismo.

Algunas religiones se contentan con ser locales, tienen impacto en su propia comunidad nacional, y no son misioneras. Otras religiones son más universalistas y con fervor misionero migran cruzando culturas y fronteras nacionales.

Si en la intimidad la religión es un diálogo entre el sujeto y el objeto sagrado, fuera de la intimidad y en la calle, ese diálogo se convierte en praxis social. *Si yo en mi casa hablo con un dios de color amarillo, al salir a la calle me convierto en amarillo, para los demás. Allá en la calle me encontraré con otras personas, algunas usando un color verde, otras no usando color alguno, y así sucesivamente.*

¿De qué color es su dios? ¿Cuál es el color de su vestimenta religiosa?

Lo que el ejemplo anterior quiere plantear es el hecho, indudable por lo demás, de que la religión se convierte en parte indispensable de la cultura. Los sociólogos la entienden como “el conjunto de objetos, tanto materiales como espirituales, que el hombre ha creado y conforman su singularidad social”. La religión deviene así en un objeto creado por el hombre –de aquí, ofreciendo el fundamento para lo aseverado arriba, de que la religión es como un organismo viviente-, por lo tanto sujeta a un proceso de temporalidad en la que se puede fijar tanto un punto de arranque como las demás particularidades.

En este sentido cobra significado la frase de algunos predicadores que suelen decir que cuando arriban a un país de cultura diferente, llevan la Biblia en una mano y el periódico en la otra.

2.4 Religión y Cultura.

Para muchas religiones no hay diferencia entre religión y cultura, entre religión y política, o entre religión y modo de vida. El hinduismo en la India es sinónimo de haber nacido en la India. Es una forma de vida para la gente en ese país. Del mismo modo, el Islam ofrece a los musulmanes un modo de vida total. En la sociedad islámica, política, economía y vida religiosa se unen como partes de un todo integral. La peculiaridad de estas dos religiones nos lleva de la mano al hecho, visible por lo demás al analista social, de que la religión – entendida así, conceptualmente hablando- es una delicada urdimbre en la que el tejido social está finamente entrelazado con el tejido cultural. O mejor dicho, en algunos casos son una y la misma cosa.

Por otra parte, el cristianismo varía en sus interpretaciones y en el impacto sobre la cultura y la política. El cristianismo no es exactamente el mismo caso que el Islam y el hinduismo, como se puede deducir fácilmente⁵. Aunque dicho ya tantas veces, pero no por ello carente de valor metodológico, la separación de la Iglesia del poder político –en el mundo occidental- ha permitido segregar la praxis religiosa y confinarla –teóricamente al menos- al interior de las iglesias. Fuera de ellas el color tiende a desvanecerse.

Es conveniente colocar acá un pequeño alto en el camino, para atajar una probable conclusión falsa que interesa contraatacar. No es que este ensayo defienda la tesis de la relatividad cultural extrema en el campo religioso, dando igual status a todas las religiones por provenir de trasfondos culturales distintos. No. El coloreado abanico cultural es de esencia humana, pero Dios no es humano.

El posmodernismo.

Se sabe que la modernidad fue un movimiento contra la tutela de la Iglesia y de la monarquía, por lo tanto, contra las tutelas religiosa y política. La Iglesia retenía el poder intelectual mientras que los monarcas retenían el poder político. Liberarse de esa tutela era buscar la autonomía y la dignidad, era llegar a la edad adulta del hombre. En el área

⁵ Aunque al interior del cristianismo cabe hacer la diferenciación siguiente. El cristianismo católico es más cultural (procesiones, peregrinaciones, etc.); el cristianismo protestante, por el contrario, es menos cultural, dado su carácter abstracto. El tener en mente este asunto ayuda a entender, en el caso específico de Guatemala y dada la situación hipotética de una mayoría evangélica en las próximas décadas, qué color conceptual tomaría la cultura nacional.

intelectual, significaba liberarse de la fe religiosa, de sus dogmas, y tener la osadía de buscar conocer la realidad - y hacer ciencia - por caminos independientes de los dictámenes de la religión, canonizando la razón humana como única luz en la búsqueda de la verdad. De ahí, el surgimiento y el progreso extraordinario de las ciencias naturales y matemáticas en la era moderna. Como consecuencia de lo anterior, hubo también conflictos históricos de la nueva ciencia con la autoridad eclesiástica, siendo los más notorios los procesos contra Galileo Galilei y Giordano Bruno. En el campo político, se procedió al derribo de las monarquías y la creación de la democracia, en la cual todo el poder emana del pueblo; de este proceso político, la revolución francesa fue el gran modelo.

Pero la modernidad trajo innegables avances. Es preciso reconocer primeramente todo el progreso de las ciencias y de la técnica. Decisivo fue el paso de los descubrimientos científicos para su uso técnico. Así, las ciencias se tornaron empíricas y útiles, lo que transformó el modo de trabajar y de producir en la sociedad. Fue eso que tornó posible la revolución industrial. Fue un prodigioso desarrollo de las ciencias positivas y matemáticas, de las ciencias físicas, químicas y biológicas, que estuvo por detrás de la transformación de toda actividad económica moderna y del propio modo de vivir de la sociedad. Nacía una nueva cultura.

En el campo político, ciertamente la creación del Estado moderno, regido democráticamente, fue un avance en relación a las monarquías hereditarias y absolutistas.

Los descubrimientos científicos de los siglos XV y XVI asestan al hombre medieval un duro golpe, al desplazarle de la posición central que ocupaba en el universo por voluntad divina -al ser imagen y semejanza de Dios-. Este hombre se ve en la necesidad de reconstruir el mundo buscando la seguridad del conocimiento en su propia subjetividad, lo que le convierte en la medida de todas las cosas. Esta nueva orientación antropocéntrica es el hilo conductor de la modernidad, entendida como un acontecimiento cultural guiado por un proyecto: el control del destino de la humanidad sobre la tierra, de forma que el hombre toma conciencia de su propio poder para auto-constituirse como tal hombre. ¿Cuál es el lugar de Dios en este proyecto? Aunque los primeros mentores de la modernidad siguen contando con Dios para ajustar sus sistemas filosóficos, sin embargo, el terreno está preparado para que aparezca la aporía fundamental de este movimiento cultural: el hombre

puede ser humano sin Dios. El grito de Nietzsche: “Dios ha muerto” es la consecuencia directa de una razón que, al convertirse en la medida de todas las cosas, acaba absorbiendo a Dios.

Pero Nietzsche será otro tema diferente al que nos ocupa en este momento.

Si la cultura es el conjunto de objetos, tanto materiales como no materiales, que el hombre fabrica para su uso al interior de la sociedad, la religión, luego, al tornarse cultural deviene temporal necesariamente. Esto significa a la larga que puede modificarse incesantemente, acoplarse a los gustos humanos, y finalmente extinguirse, como suele ocurrir con cualquier producto cultural.

Unos productos culturales son las leyes, normas, comportamientos que los grupos humanos practican de acuerdo a la costumbre social. El hombre concreto tiene ideas en su mente, las cuales le indican qué hacer y cómo hacerlo. Generalmente los comportamientos individuales responden bastante bien al imaginario colectivo. Es impensable, entonces, que hubiera comportamientos sociales acordes a la mentalidad protestante en un país, o sociedad, que no conociera el protestantismo.

El historiador guatemalteco Severo Martínez ilustra este punto con el ejemplo siguiente, tomado de la Recordación Florida de Antonio de Fuentes y Guzmán⁶, acontecido en algún momento de la primera mitad de la sociedad colonial. Cuenta que una roca de gran tamaño y peso fue dificultosamente lanzada tres veces a una barranca cercana, ya que estorbaba en un terreno para el cultivo, y otras tantas fue restituida secretamente de noche al sitio original por los indígenas adoradores de la misma, que no querían de esa manera verse privados de una representación significativa para su horizonte religioso. Este hecho es de por sí explicativo de un comportamiento social que, aunque oculto dada la tirantez de la situación que los indígenas vivían, evidencia también que ellos en secreto adoraban a dicha representación y, también, transmitían ese comportamiento a las sucesivas generaciones.

Presentar sus respetos y adorar al ídolo en forma de roca tenía significado para los indígenas coloniales. Y quitarles esa condición mediante la destrucción de la roca –hecho que finalmente hicieron en vista del fracaso inicial- era privarlos de su entorno cultural, vaciar de significado sus existencias. Los indígenas que solían llevar a cabo esa práctica la

⁶ (Martínez, 1975: 210)

habían aprendido, obviamente, de sus ancestros, siguiendo un hilo conductor que se remontaba a muchos siglos atrás y que, hoy lo vemos, se prolongaría por muchos siglos más, incluso sobreviviría con mucho a la sociedad colonial que un día aciago quiso destruirla. Esa práctica ha adquirido una forma histórica concreta, y es una prueba viviente de la religiosidad indígena pre-hispánica.

La globalización, otro reto que la posmodernidad impone, permite el encuentro de culturas y religiones en un país o zona geográfica determinada. El peso del cristianismo ha modelado las sociedades diversas en Europa y también en América, de tal manera que no es entendible a plenitud la historia de esas mismas sociedades sin comprender a fondo el cristianismo.

El posmodernismo es entendible por oposición o diferencia respecto del modernismo. El hombre posmoderno ya no confía ciegamente en la razón y la ciencia –y la hija preferida de ésta, la tecnología-, aunque se beneficia notablemente de ellas. El acento hoy se coloca más en el individuo que en el conjunto -o sociedad- dentro del cual está inmerso. Los asuntos cotidianos tienden a ocupar un lugar preferencial en la vida ciudadana.

La religión, también, perdió el lugar central que una vez tuvo, al haber sido desplazada la iglesia del poder político.

2.5 Sociología de la Religión

Es Max Weber quien acuñó el término “Sociología de la Religión”, y a él se le atribuye el mayor esfuerzo en esta dirección. Su obra cumbre es *La ética protestante y el espíritu del capitalismo*, en la que presenta la hipótesis de que la ética calvinista y las ideas puritanas influyeron en el desarrollo del capitalismo. La devoción religiosa tradicional era acompañada del rechazo a los asuntos mundanos, incluyendo la búsqueda de una mejor posición económica. Weber mostró que algunos tipos de protestantismo favorecían la búsqueda racional del beneficio económico. Aunque no era el objetivo central de esas ideas religiosas, era más bien un sub-producto. La frase "ética en el trabajo", utilizada en comentarios actuales se deriva de la "ética protestante" discutida por Weber.

Weber amplió su visión analítica a otras esferas religiosas como el taoísmo y confucianismo, el hinduismo y el budismo, así como el judaísmo. (Más adelante, habrá una

sección en la que se presentarán y discutirán algunos aspectos básicos del pensamiento weberiano, en función de los objetivos de esta investigación doctoral).

Rasgos principales. El objeto central de estudio de la sociología de la religión es el interpretar las causas y los efectos de los fenómenos religiosos, sus rasgos principales, la función de la divinidad en el sistema de creencias, los libros sagrados –de cualquier religión, en cualquier país- y su importancia, tanto para el individuo, como para los grupos sociales.

Una pregunta de capital importancia es ¿por qué las sociedades generan religiones y cuál es el papel que éstas realizan en la construcción social de la realidad? Desde una perspectiva metodológica se parte de que son las sociedades quienes construyen las religiones, y no al revés. La sociología de la religión, luego, analiza la interacción de los hechos religiosos con otras variables de naturaleza cultural, social, política y económica en la estructura social e histórica de la que forma parte e intenta encontrarles significado.

Por un lado busca mostrar el contenido interno de la religión, ya que está conformada por fuerzas y dinámicas sociales. Por el otro, se esfuerza en develar el contenido religioso de muchos fenómenos sociales que en apariencia pueden carecer de dicho contenido, pues la religión ha moldeado civilizaciones, culturas, sistemas morales, sistemas políticos e instituciones de todo tipo (una breve mirada a los códigos Civil y Penal de Guatemala basta para comprobar este aserto en lo que respecta a la influencia del cristianismo). Esta tarea de investigar lo social en lo religioso y lo religioso en lo social nos indica que esta disciplina estudia desde y a través de la religión cuestiones no directamente religiosas: el cambio social, la alienación, la solidaridad y la cohesión social, la legitimación, la identidad colectiva, entre otros temas no menos importantes

En su desarrollo, esta disciplina ha manifestado distintas tendencias desde las cuales se examinan los fenómenos religiosos. De esta suerte, se pueden distinguir varias concepciones fundamentalmente distintas, formuladas y afirmadas en momentos diferentes pero vigentes, según la clasificación siguiente.

1) La religión en todas sus manifestaciones históricas es un fenómeno que pertenece a un estadio relativamente primitivo de la sociedad, es decir de la evolución social (autores

como Auguste Comte, Oswald Spencer). 2) La religión en general, es un fenómeno característico de un estadio relativamente primitivo del desarrollo psíquico del ser humano, de la personalidad (Ludwig Feuerbach, Karl Marx y Sigmund Freud). 3) La religión es una forma particular de ideología, utilizada desde la antigüedad para reforzar y legitimar el dominio de una clase social sobre otra. (Voltaire, Lunacharsky, Karl Marx). 4) La religión es una respuesta a necesidades universales derivadas de las condiciones de existencia de los individuos y colectividades humanas. Aquí esencialmente encontramos a Emile Durkheim. 5) La religión es la mayor institución que se ha afirmado históricamente como reguladora de la conducta humana en la esfera sexual, familiar, política, económica. (Max Weber y Ernst Troeltsch). 6) La religión es un fenómeno peculiar de la existencia humana, centrada en la noción de un orden no solo sobrenatural sino sagrado.⁷

En suma, e independientemente de cuál sea la orientación teórica que el investigador adopte al iniciar el estudio de la variable religión en el contexto social, necesariamente ha de llegar finalmente al hombre concreto, al grupo social con su ideario colectivo, las representaciones en su imaginario, las formas del culto, y otras características importantes que le pueden revelar las grandes tendencias tanto explicativas como predictivas del comportamiento social e histórico en cuestión.

2.6 Principales críticas a la Religión

A pesar de la importancia que la religión tiene para la sociedad –como quedó establecido en las secciones precedentes-, se han levantado críticas contra ella. Es esencial, cree el autor, pasar breve revista a algunas, principalmente porque han sido formuladas por pensadores cuyo conocimiento es obligado en las academias. Todos son europeos y su influencia es muy visible.

Por ejemplo, para el pensador alemán Ludwig Feuerbach, autor de “La esencia del Cristianismo”, quien debe su fama no tanto a la originalidad de su pensamiento –que la tuvo- sino al haber inspirado a su discípulo K. Marx su concepción materialista, tanto de la historia como de la filosofía, Dios es una creación humana y de ahí se deriva el concepto

⁷ (Gallino, 2002) En este apartado el autor lo ha seguido de manera libre.

“alienación”, cuando el hombre adora a un objeto fuera de sí mismo. Dios y la religión no son otra cosa que la esencia del hombre adorándose a sí mismo: “El cristianismo adora a Dios en el hombre”. (Feuerbach, 2001:99).

El positivismo francés se lo entiende como una reacción al exagerado idealismo filosófico precedente, que busca un culto extremado de la ciencia, relegando los principios morales y religiosos a meros apéndices, cuando no a inexistentes. Augusto Comte, fundador y figura más representativa de este movimiento, propuso la ley de los 3 estados, la que considera que cada sociedad se transforma y se desarrolla en sistemas o estadios cada vez más complejos y sucesivos: el estado teológico o ficticio –el más primitivo, en el que han vivido históricamente todas las sociedades, que se caracteriza por un conocimiento absoluto e imaginario--, el estado metafísico o abstracto, y el estado científico o positivo.⁸ Para Comte, este transitar hacia estadios superiores era la marca del progreso.

En 1845, Karl Marx publicó “Las Tesis contra Feuerbach” con las que rompió con su maestro y sentó las bases de su doctrina. Inspirado también en Ludwig Feuerbach, vio en la religión un producto de los hombres y, aun más, la conceptualizó como un instrumento social al servicio del poder político⁹. La muy conocida frase “la religión es el opio del pueblo”, es no solamente una crítica mordaz a los intentos de algunos grupos sociales por evadir las condiciones infrahumanas de vida de otros, sino también un estandarte filosófico que ha permitido, entre otras cosas, crear Estados con clara inspiración atea.

El creador de la idea del superhombre, F. Nietzsche, fue hijo de un pastor protestante. Este filósofo, de gran erudición clásica, fue célebre y lo sigue siendo por sus críticas a lo establecido, entre ellos el cristianismo. El superhombre, aquel que se gobierna a sí mismo, de tal manera que se eleva por encima de los demás (despectivamente llamados “el rebaño”); un hombre que creyó haber destruido a Dios al destruir todos los falsos valores que rodean dicha creencia, que se ha situado más allá del bien y del mal. Esta idea filosófica la lleva a diversos planos intelectuales, incluida la religión. La siguiente afirmación, expresada a tenor de su pretensión de ubicar a quienes podían entenderlo, es claramente indicativa de su propuesta: “Estar acostumbrado a vivir en la cumbre de las montañas y a ver muy por debajo la despreciable charlatanería de la política y del egoísmo

⁸ (Abbagnano, 1964: 124, Tomo III).

⁹ (Abbagnano, 1964: 55 y ss. Tomo III).

de los pueblos” (Nietzsche, 1998: 11). En esta obra pasa revista crítica a las diversas religiones mundiales, aunque es cáustico contra el cristianismo; el libro está salpicado de afirmaciones diversas unidas por un tono anticristiano. Véase el tono de la frase siguiente: “San Pablo quería el fin, luego quería también los medios. Lo que él mismo no creía, lo creyeron los imbéciles entre los cuales lanzó su doctrina. Lo que él buscaba era el poder” (Idem, p. 76). “Cristianismo es sinónimo de odio a la inteligencia, al orgullo, al valor, a la libertad” (Ibidem, p. 39).

Por el lado de la psicología, S. Freud consideró a la religión –cualquiera- como un intento de protegerse del sufrimiento, en la que el individuo hace una refundición delirante de la realidad. Freud exploró a fondo el subconsciente humano y creyó ver en él una caldera de hirvientes estímulos, derivados principalmente de los impulsos sexuales reprimidos por la moralidad social.¹⁰ Para él, la cultura produce neurosis precisamente por esa causa.

El filósofo inglés Bertrand Russell publicó un ensayo en el clásico estilo filosófico argumentativo titulado “Por qué no soy cristiano”. Algunas ideas centrales de dicho libro expresadas libremente por el autor, son:

La considero (a la religión) una enfermedad nacida del miedo y una fuente de indecible miseria para la raza humana. Las enseñanzas de Cristo, tal y como aparecen en los evangelios, han tenido muy poco que ver con la ética de los cristianos. Lo más importante del cristianismo... no es Cristo sino la Iglesia; y si vamos a juzgar el cristianismo como fuerza social, no debemos buscar nuestro material en los evangelios. (...) No hay nada accidental en esta diferencia entre la iglesia y su fundador. En cuanto se supone que la verdad está contenida en los dichos de un hombre determinado, hay un cuerpo de expertos que interpretan lo que dice y que inexorablemente adquieren poder, ya que poseen la clave de la verdad. Como cualquier otra casta privilegiada, adquieren el poder en beneficio propio. Sin embargo son -en un sentido- peores que cualquier otra casta privilegiada, ya que su misión consiste en difundir una verdad invariable, revelada de una vez para siempre en toda su perfección, de forma que se hacen necesariamente contrarios a todo progreso

¹⁰ (Salvat, 2004: 6452, Tomo 9)

intelectual y moral. La religión es perniciosa no sólo intelectual sino también moralmente.
11

Algunas reflexiones en torno de las críticas a la religión. Para los sociólogos que piensan que la religión es producto de una etapa infantil –y por ello transitoria- de la historia humana, bastará decir que la religión subsiste aun hoy y, excepción hecha de varios países de Europa occidental, fuera de ahí y con pocas excepciones, la religión está presente y muy viva, tanto en países considerados desarrollados como otros. Por otra parte, la religión no solamente ha jugado el papel de legitimación de regímenes despóticos sino, además, el de contestación e incluso rebelión. Para quienes la consideran como opuesta y aun enemiga de la razón (pensamiento que surge en algunos medios académicos), hay que recordar que la razón ha nacido dentro de la religión como tanto la historia de la filosofía como la misma ciencia presentan, aunque, obviamente, han desarrollado métodos diferentes para el análisis. El pensamiento que debe su origen al judeo-cristianismo es rico en notables ejemplos de personalidades y tradiciones que han sabido combinar religión y razón.

2.7 Dimensión mundial de la religión.

El autor Reece Mcgee, en su tratado de Sociología ya citado, dibuja un cuadro de sumo interés para este propósito. El cuadro despliega la distribución, proporción y diversidad religiosa según las grandes religiones mundiales. La población religiosa alcanzaba entonces un poco más de 2.6 billones de personas (de una población mundial total de 5 billones). Las tres religiones más grandes eran, en ese orden: cristianismo, hinduismo, Islam. El cristianismo casi doblaba en número a cada una de las otras. Pero lo importante del caso es que cada religión tiene –o tenía- su propia área de influencia, fuera de la cual su presencia es un poco más que simbólica, excepción hecha del cristianismo que resulta ser, así, la más universal. Los budistas, por ejemplo, son muy fuertes en el Asia pero fuera de este continente, su presencia es débil. El Islam, fuera de Asia y África, su presencia era entonces mínima.

¹¹ (Russell, 1979: 19 y ss).

Porcentaje de feligreses según Religión

Religión	Fieles	porcentaje
Cristianos	967,793,450	37.1
Católicos	551,949,000	21.1
Ortodoxos	91,580,700	3.5
Protestantes	324,263,750	12.4
Judíos	14,443,925	0.55
Musulmanes	513,174,500	19.7
Shinto	63,150,000	2.4
Tao	31,367,700	1.2
Hindu	515,580,500	19.8
Budismo	223,655,500	8.6
Total	2,605,245,490	100

Fuente: Elaborado por el autor según el cuadro 14.1 (McGee, 1977: 432)

2.8 Los aportes de la Filosofía a la Religión

La filosofía también ha tocado muy de cerca el tema religioso. Aunque no es éste el lugar para esbozar una definición de ella, sí es conveniente externar algunas ideas para caracterizarla. Nació en la Grecia Clásica en la que, con pensadores de la talla de Sócrates, Platón y Aristóteles –y una legión incontable de seguidores agrupados en distintas escuelas-, se inició una actividad investigativa de carácter libre –tanto en cuanto a tema como a método-, encaminada a entender el mundo y, por supuesto, el hombre en dicho mundo. Toda esta actividad especulativa rindió frutos en los sistemas filosóficos de los pensadores anteriormente mencionados.

A partir de ahí, la Filosofía abandonará paulatinamente su cuna y se instalará progresivamente en distintas regiones y países, creando distintos sistemas de pensamiento y también disciplinas.

La civilización occidental tiene su cuna en la cultura judeo cristiana, pero no sería justo afirmar que la religión se quedó inmóvil en Palestina, pues también ella sufrió cambios y desplazamientos físicos que han modificado su rostro y la han extendido considerablemente, al extremo de ser hoy la religión más difundida en el globo terráqueo. Nos referimos, claro está, al cristianismo en su triple vertiente: católico romana, protestante, griega ortodoxa (esta división es meramente esquemática, y no pretende dejar en el tintero a las otras iglesias cristianas orientales, por ejemplo).

La filosofía griega no registra conocimiento, contacto ni interés alguno por la religión, tal como se la desarrolló allá en Palestina. La misma presencia de Pablo en Atenas, predicando en el Areópago a los ciudadanos atenienses habituados a la especulación filosófica –a pesar de que la visita del misionero por excelencia fue en el siglo I DJC, cuando ya había fenecido la época clásica-, y la reacción de los atenienses a la afirmación de aquél que Jesucristo había resucitado, nos muestra la clara diferencia entre uno y otro campo. Un elemento claramente distintivo, también, y central a la religión, es el monoteísmo judío, muy lejos del politeísmo despreocupado que los griegos clásicos solían mostrar.

En este punto es preciso recordar el simbolismo¹² que entraña el nombre “Jesucristo”, o Jesús el Cristo. El nombre Jesús es de origen hebreo y equivale a Josué, otro nombre de grata reminiscencia por su papel en la conducción del pueblo escogido a la tierra prometida. “Cristo”, no es nombre sino un título de origen griego, con el significado de la palabra hebrea Mesías. Aquí, puede observarse el puente entre la Palestina de los tiempos bíblicos y la Grecia antigua. Palestina y Grecia, unidas en un nombre.

El cristianismo, que se originó tímidamente bajo el celo represivo de la autoridad romana, devino tiempo después en un amplio movimiento, incluso favorecido por el apoyo sustancial del poder político. Y así, del cristianismo se originó con el tiempo la filosofía cristiana, que emprendió la tarea de llevar al hombre a la comprensión de la verdad revelada en Cristo, tarea en la que encontró las bases colocadas ya por la filosofía griega. En este esfuerzo, toma la tradición hebraica de la creencia en un Dios único, garantizador del orden moral, y la funde con los esfuerzos sistematizadores aportados por los filósofos griegos, sempiternos buscadores de la verdad que ahora el cristianismo había encontrado.

La filosofía cristiana tomó después una forma característica en la edad media, cuando ya se había establecido firmemente en el tejido social y nuevas exigencias aparecieron en el horizonte, como la enseñanza. En efecto, la educación adoptó dos formas, la *lectio* (esto es, la lección que había de enseñarse, transmitirse, al educando, y la *disputatio*, argumentación que generaba discusión en clase, con pros y contras del objeto de estudio. Por cierto, la primera enseñanza universitaria en la Guatemala colonial adoptó este esquema (Mata Gavidia, 1976: cap.XIII). El objetivo de la Escolástica era llevar al hombre al conocimiento

¹² (Barth, 1969: 86 y ss.).

de la verdad revelada, por lo tanto, se convirtió en un problema de escuela. En otras palabras, la verdad tal como había sido revelada al hombre en las Sagradas Escrituras, había de ser llevada a través de los Padres y doctores inspirados e iluminados por Dios. Su objeto era entender la verdad revelada, no buscar otras verdades.

A continuación, el autor hará un breve repaso por algunas de las ideas centrales de filósofos que han tocado de cerca el tema religioso. Y hará uso de la fuente que aporta un historiador de la filosofía, que se identifica al final de esta sección.

Uno de los pensadores musulmanes más destacados es Averroes, quien, a tono con el carácter dominante de la época, esto es, la admiración y predilección por la figura de Aristóteles, exclamó: “Aristóteles es la regla y el ejemplar que creó la naturaleza para demostrar la máxima perfección humana... su doctrina es la suprema verdad, porque su inteligencia fue el colmo de la inteligencia humana” (Abbagnano, 1964: Tomo I, p. 354). Pero hay una verdad más alta, la tradición religiosa (el Corán). A diferencia de la tradición musulmana, la hebrea tiene una doble vertiente que se apoya en las tradiciones platónica y aristotélica.

Para el filósofo de origen alemán F. Schleiermacher, quien combinó su actividad en la docencia universitaria con la función de predicador, el propósito de la filosofía es establecer la autonomía de la religión frente a la filosofía. La religión no busca conocer y explicar el universo en su forma corpórea; su esencia no está en la acción, pues la religión aspira a intuir el universo en forma de sentimiento. La religión no es más que el sentimiento de lo infinito.

En cambio Emanuel Kant, (hijo de familia pietista), piensa a Dios como autor de las leyes morales, y éstas son la auténtica teología que sirve de fundamento para la religión. La creencia de que Dios existe se infiere a priori de los principios morales, y con esto se deja libre el paso para las pruebas prácticas como principio de todas las religiones. El teísmo moral kantiano es crítico, declara insuficientes las pruebas especulativas de la existencia de Dios, pues considera imposible demostrar la existencia de modo necesariamente cierto, pero está convencido de la existencia de Dios y tiene una fe libre de toda duda en el fundamento práctico que nunca podrá ser derribado. Para Kant todo conocimiento tiene dignidad en tanto guarde relación con la religión; pues la religión no es más que la

aplicación de la teología a la vida práctica, esto es, a las buenas intenciones y a un comportamiento grato al Ser Supremo. La religión natural es el substrato de toda religión, el sostén y la firmeza de todo principio moral, y la teología natural, especie de teología racional, que intenta determinar la existencia y la naturaleza de un Autor del mundo sobre la base de una "analogía con la Naturaleza" ya sea según la naturaleza de nuestra alma o la del mundo, posee un valor que la eleva por encima de toda especulación, en tanto es hipótesis de toda religión y le proporciona el peso a todo concepto de virtud y honradez.

Para G. F. Hegel la religión es un aspecto fundamental de la vida de un pueblo, aspecto enraizado de alguna manera en el término subjetividad, el que se opone a "positivización" aplicable a la vida socio-política. La positividad es un límite que se impone a la vida desde una realidad exterior que es la fuerza de la tradición, que no necesariamente está justificada ante la razón. Para él, positividad equivaldría a alienación. Y la subjetividad sería un principio racional y libre que representará para Hegel un principio rector en la organización social y política de la vida del espíritu.

Según el filósofo danés Soren Kierkegaard, "Dios queda más allá de todo posible punto de llegada de la investigación humana. Su única definición posible es la que lo caracteriza como diferencia absoluta (respecto del hombre, claro); pero es una definición aparente, porque una diferencia absoluta no puede ser pesada y, por tanto, esta diferencia absoluta no significa más que el hombre no es Dios, que el hombre es la no-verdad, el pecado". (Abbagnano, 1964: 77).

El pensador francés Henry Bergson, de fe católica, puso especial interés en la experiencia mística, al punto que la consideró la única prueba posible de la existencia de Dios. Para Bergson, la inteligencia es el instrumento principal de la vida humana, que amenaza con volverse contra la vida misma. La religión sería entonces una respuesta defensiva ante ese peligro.

Karl Jaspers establece una diferencia entre la verdad científica (válida para todos) y la verdad histórica (social, filosófica) que no es válida para todos. ¿Por qué? Pues la existencia singular no está sola, sino que existe junto a otras existencias, cada una de las cuales tiene su verdad. Cuando se afirma que la verdad es única para todos, se cae en el dogmatismo y el fanatismo, ya que se identifica esta única verdad con la propia verdad, que

es siempre una verdad individual e histórica. ¿Qué tiene que ver esto con la religión? Cuando la verdad se hace estática, se impone con el principio de autoridad. Jaspers denomina esta posición “el punto de vista de la catolicidad”, aunque reconoce que puede encontrarse en otras iglesias.¹³

2.9 Los sociólogos y su propuesta religiosa

La función alienante de la religión. Volviendo de nuevo a Karl Marx, quien como ha de recordarse propuso que la religión y Dios inspiran temor al hombre por un objeto que el hombre mismo ha construido¹⁴, por lo que la religión debe ser percibida como una fuerza alienante en la vida humana, quizá la principal fuerza alienante. La religión siembra el terror en la gente con el temor de un dios inexistente, la religión priva a las personas de una completa autorrealización y las priva también de la oportunidad de convertirse auténticamente en humanas. Marx señala la deshumanización que la religión promueve como el rasgo más prominente de la alienación. Y concluye que superar la influencia alienante de la religión requiere nada menos que el rechazo completo de todas las religiones. Más importante aun para el pensamiento marxista, la religión mantiene la estructura de clases prevaleciente, junto con su distribución desigual de la riqueza económica y el privilegio social. La religión es un tranquilizante que adormece los sentidos de las personas para que acepten pasivamente las injusticias de la sociedad capitalista.

La función cohesionadora: Emile Durkheim, el teórico de origen francés, entendió –a diferencia de Marx- que la mayor función social de la religión es su inmenso poder para integrar las sociedades humanas en sus dimensiones simbólicas e institucionales, y arribó a esta conclusión después de una ardua investigación de las fuerzas que unen a la gente en un orden social. El concepto más atrevido introducido por Durkheim para explicar la integración de la sociedad fue la “representación colectiva”, una clase de conciencia que puede entenderse como un conjunto de creencias, valores y normas compartidas por los miembros de una sociedad. El primer problema confrontado por la conciencia colectiva en todas las sociedades es cómo hacer que la gente controle su egoísmo natural y se someta a las demandas de las reglas colectivas. Durkheim pensó que ninguna persona

¹³ (Abbagnano, 1964: 10 y ss. Tomo III). El autor ha seguido libremente a este historiador de la filosofía, en esta sección.

¹⁴ Tal una premisa esencial de su pensamiento.

voluntariamente abandona sus propios intereses a favor de requerimientos colectivos forzados. Alguna fuerza excepcional se necesita para convencerlos de obedecer las reglas: la religión representa esa fuerza. Porque al aceptar las ideas de la religión y seguir los requerimientos éticos de la comunidad religiosa, la gente, inconscientemente, satisface las obligaciones de la conciencia colectiva.

La tradición weberiana. Weber respetó el aporte de Durkheim y agregó otras funciones sociales que la religión cumple. Weber propuso que las religiones buscan responder a una necesidad humana básica, la necesidad de una comprensión del propósito de la vida. La religión típicamente provee el sistema de significados que nos convence de que la vida es digna de vivirse. Pero, en el proceso de perseguir esta meta puramente religiosa, la institución religiosa hace una contribución invaluable a la vida social secular. Porque para impartir significado a la existencia personal, la religión debe primero definir el mundo donde la acción humana toma lugar. Consecuentemente, una de las tareas iniciales de cualquier religión es crear una visión del mundo que cuidadosamente delinee la forma del universo moral y físico.

De esta manera, la visión del mundo que la religión propone establece una clara definición de la realidad social. El sufrimiento extremo a que la figura bíblica de Job fue sometido –un ejemplo weberiano que el autor tomará prestado para ilustrar este asunto- advierte que el sufrimiento terrible puede ser tolerado si representa algún significado para el creyente. De la misma manera, muchos norteamericanos creen firmemente que, por naturaleza, la gente siempre lucha para salir adelante. Los puritanos, en su momento, predicaron que la gente debía de trabajar para alcanzar la gloria de Dios. Hoy, este rasgo del carácter de la población norteamericana se da por sentado. Así, el carácter social es el resultado de lo que la institución religiosa creó inicialmente.

Max Weber y la Ética Protestante y el Espíritu del Capitalismo

Weber marcó un viraje excepcional a la teoría sociológica, por su marcado interés en observar, describir y analizar la importancia de la variable religión en la sociedad,

concretamente en el surgimiento del capitalismo. Pero no es solamente la religión, sino específicamente el protestantismo.¹⁵

Aunque de este autor ya se han adelantado algunas ideas en páginas anteriores, agregaremos otras con el fin de trazar un cuadro más completo. Este sociólogo alemán y sus ideas en torno de la función del protestantismo en modelar una nueva visión social, inspiraron varias hipótesis que el autor formula en el capítulo de corte metodológico de este estudio, más adelante.

A diferencia de Karl Marx, Weber no se interesó por el capitalismo en oposición a una hipotética sociedad socialista, sino como expresión de la especificidad del mundo occidental y de la racionalidad moderna. Para ambos el capitalismo es un hecho determinante en el destino del hombre, pero Weber no ve una causalidad económica determinante en la historia, sino una sincronía de elementos, religiosos, económicos, éticos, que al entrecruzarse en un determinado momento dan origen a una determinada racionalidad capitalista.

Weber identificó ciertos elementos contrarios al desarrollo del capitalismo, presentes mayoritariamente en la sociedad de su tiempo. La devoción religiosa había sido usualmente considerada como una actitud y un correspondiente pensamiento acompañados del rechazo a los asuntos mundanos, incluyendo la búsqueda de una mejor posición económica. Además, identificó ciertas tendencias entre las que estaban: la ambición de ganancias con un mínimo esfuerzo, la idea de que el trabajo es una maldición y por lo tanto una carga que debe evitarse (especialmente cuando las ganancias de aquél exceden lo que es necesario para una vida modesta).

¹⁵ No es solamente Weber el que observó este fenómeno. Hay antecedentes en otros pensadores, tales como William Pety, Montesquieu, Henry T. Buclé, John Keats, quienes han comentado la afinidad existente entre el avance del espíritu comercial y el protestantismo.

Weber pensó que para que existiera y se desarrollara una sociedad capitalista, debía pre-existir una conciencia apropiada para que floreciera, no solamente en pocos individuos aislados sino interiorizada y convertida en forma de vida de los grupos sociales.

De aquí, luego, surge el chispazo. Capital a su pensamiento es el término *espíritu del capitalismo*, el cual define como la formación de una conciencia colectiva en la que las ideas y hábitos favorecen la búsqueda racional de ganancias económicas. Weber advirtió sagazmente que tal espíritu no existe solamente en la cultura occidental, pues ha estado presente en otros regímenes económicos aunque no de una manera generalizada. Weber argumenta que hay muchas razones para buscar sus orígenes en las ideas religiosas de la Reforma. Y logró demostrar que algunos tipos de protestantismo favorecían la búsqueda racional del beneficio económico

La Ética Protestante. Weber elaboró lo que es hoy quizá la hipótesis más famosa en toda la literatura sociológica. Weber centró su atención en el calvinismo, el cual afirmó que el propósito principal de la vida humana es glorificar a Dios y rendirle honor. De aquí, la ejecutoria económica por medio del trabajo honesto, disciplinado y racional, constituyó la porción más grande de la ética calvinista. Pero esta orientación no era perseguida por motivos económicos, sino religiosos, pues el trabajo duro fue dedicado a la gloria de Dios.

Weber concentró su análisis en el Calvinismo, como se ha llamado a las doctrinas teológicas inspiradas en el reformador de Génova, John Calvin, cuyo sistema ético otorga primacía a la acción humana en el trabajo para glorificar a Dios. Weber estuvo consciente de que el capitalismo había estado presente en la historia previa de la humanidad de alguna forma; sin embargo, el capitalismo moderno, racional –el cual busca la maximización de la ganancia, mantiene libros contables, persigue procedimientos de costo beneficio, busca realizar el precio más alto que el mercado permita- es un producto de la era de la Reforma y que es cualitativamente diferente de las previas formas de capitalismo. El grado de desarrollo del capitalismo en la Alemania Protestante, en particular, era más alto que en otras partes de Europa no Protestante –Católicas, específicamente-.

No debe pensarse, entonces, que la ética protestante ha creado el capitalismo, como algunas veces y erróneamente se afirma. Weber se dio cuenta que había capitalismo en otras partes –y en otros tiempos históricos- aunque no hubiere Protestantismo. El ojo de

Weber se dirigió al hecho de que la simiente de ideas –la conciencia colectiva, en otras palabras- obra de alguna manera a favor, o en contra, del desarrollo capitalista. Y éste es precisamente el papel del Protestantismo, el de conformar un caldo de cultivo propicio para que el capitalismo florezca, a diferencia del Catolicismo y de otras religiones no cristianas.

Weber estuvo consciente de que el capitalismo, de alguna forma, había estado presente en las relaciones económicas a través de la historia conocida. Sin embargo, él propuso que el capitalismo moderno, racional, que busca la maximización de la ganancia, que mantiene libros contables, que pone en marcha procedimientos de costo-beneficio, que busca realizar el precio más alto que el mercado permita, es en suma, un producto de la era de la Reforma y que, en esencia, es cualitativamente diferente de las previas formas de capitalismo.

El Protestantismo llevó a la Europa de la Reforma algunas ideas que promovieron nuevas actitudes hacia el trabajo y hacia la inversión. La ética protestante, de acuerdo a Max Weber, estaba formada por actitudes e ideas que favorecían el crecimiento de los negocios en los que la propiedad privada estuviere involucrada, a reinvertir las ganancias en lugar de consumirlas improductivamente en lujos a los que la aristocracia era proclive.

La ética calvinista, siguiendo las líneas del pensamiento weberiano, jugó una función esencial en la creación de una mentalidad nueva a finales de la edad media europea y principios del renacimiento, cuando la Reforma tomó lugar. Los calvinistas se suscribieron al patrón ético de trabajo diligente, y tuvieron la mentalidad y psicología apropiadas para la actividad capitalista productiva. Pues no solamente los calvinistas propiamente dichos trabajaron duro, sino, más importante, ellos también demostraron las características de ser empresarios racionales, calculadores. Los calvinistas manifestaron un espíritu guiado por un deseo fuerte de dar gloria a Dios, lo que los convirtió en aptos y con una actitud mental propia para la participación en la actividad propia del capitalismo moderno, racional, eficiente y productivo.

A la larga, esta nueva mentalidad fue extendiéndose gradualmente hasta caracterizar una nueva forma social de ver el trabajo, distinta a la precedente. Antes de la expansión del Calvinismo, faltaba la actitud empresarial requerida por el capitalismo racional, moderno, por lo que esta forma de actividad económica estaba privada de desarrollarse. Pero una vez la mentalidad de la actividad calvinista se introdujo en la esfera social, el capitalismo

moderno empezó a despegar y, luego, a desarrollarse, a tal grado que esta forma económica superó todos los otros tipos de práctica económica hasta convertirse finalmente en el sistema dominante no solamente en el mundo occidental sino en otras partes del globo.

Lo que le importa a Weber es explicar la mentalidad económica capaz de elaborar el tipo ideal capitalista¹⁶, cuando la creación de riqueza se convierte en un imperativo moral. Hay un momento, más o menos identificable en la época de Lutero, en que la palabra alemana “Beruf” (vocación) pierde su sentido religioso y se convierte en profesión o, mejor incluso, en una mezcla de ambas: vocación y profesión. El capítulo III (“Luther’s conception of the calling”) de su obra contiene un análisis detenido acerca de este asunto.

En un lúcido análisis del desarrollo de la vida intelectual de Martin Lutero, quien inicialmente estaba en completa armonía con la tradición prevaleciente en su tiempo (pensaba, por ejemplo, que el trabajo en el mundo era una cosa de la carne), más adelante él reacciona ante esa situación y cambia de parecer al darse cuenta que el trabajo, entendido como una actividad mundana, es una forma de hermandad entre semejantes, y de ninguna manera puede disgustar a Dios, y más aun, que el cumplimiento de tareas es bajo todas circunstancias la única manera de vivir aceptablemente ante los ojos de Dios.¹⁷

La vocación que antaño se expresaba en el ámbito monástico se concreta, de ahora en adelante, en la multiplicación de los beneficios en el mercado. No hay pues, una infraestructura económica que determine la ideología, sino una mutua implicación de religión y comportamiento económico.

Para Weber, el gran aporte del protestantismo al capitalismo –a diferencia del catolicismo, por ejemplo- fue que consideró al trabajo no como maldición sino como un llamado (“calling” es el término usado en la traducción inglesa) o vocación que el hombre

¹⁶ “El impulso a adquirir, la búsqueda de ganancia, de dinero, de la suma más grande de dinero que sea posible, no tiene nada que ver con capitalismo”. ¿Extraño? No. Capitalismo es la búsqueda de ganancia, y ganancia renovada para siempre, por medio de una actitud empresarial renovada y continua. (Weber, 1958: 13 y ss) Traducción de HLRuano

¹⁷ (Weber, 1958; 79 en adelante).

experimenta, quien ya no ve al mercado como algo pecaminoso y sucio sino todo lo contrario.

Sería un error limitar el nacimiento del capitalismo moderno a la sola extensión de la mentalidad calvinista. Es más correcto considerar que la racionalidad del capitalismo surge cuando la responsabilidad individual de los fieles, que originariamente se expresaba a través del examen de conciencia, que en principio es un mecanismo religioso, llega a convertirse en un sistema del autocontrol económico. Así, la racionalización de lo que en origen era una estructura religiosa, se erige en principio unificador y organizador de la vida social. La vocación (ética, religiosa) y el oficio (actividad económica) se confunden como medios a través de los cuales se expresa –y se agradece– la bendición de Dios y se realiza el destino de los humanos.

En este punto, hay que abandonar momentáneamente la reflexión teórica y aterrizar en suelo guatemalteco, para formular la pregunta siguiente: ¿hasta qué punto hay en el oriente nacional de hoy, condiciones apropiadas, establecidas por el protestantismo ahí, para permitir un florecimiento de una actitud empresarial en el sentido weberiano?

Presumiblemente el protestantismo en esa región podría ser menor al promedio nacional, y su huella por lo tanto menos perceptible. De igual manera, el protestantismo calvinista tendría –si la hay- una presencia aun menor. Pero aquí nos toca recordar que Weber, a pesar de haber centrado su análisis en la ética calvinista para la formulación de su hipótesis sociológica, pensaba que otras denominaciones protestantes también apuntarían en la misma dirección aunque con menor intensidad.

Y ¿de qué manera los católicos ahí presentes siguen de cierta forma el ideal weberiano descrito en su análisis?

De buena manera, necesariamente, las ideas generales vertidas ya en las secciones precedentes tienden hacia un objetivo común: ¿de qué modo esas ideas adquieren corporeidad sociológica en la sociedad guatemalteca?

2.10 Secularización

Para que adquiriera sentido lo que aquí se tratará, debemos ubicarnos al final de la sociedad feudal europea. No se trata de establecer períodos históricos rígidos sino, más bien,

delimitar formas conceptuales –tipos ideales en el lenguaje weberiano- que permitan interpretar apropiadamente la evolución de este término, aun a pesar de que convivan con tendencias opuestas al interior de sociedades tradicionales.

Se podría afirmar con justicia que una vez establecidos tanto el capitalismo como los otros aspectos que caracterizan a la sociedad moderna, el nuevo orden social empezó a adquirir un tono diferente al hasta entonces predominante; en otras palabras, empezó a secularizarse: se preocupó cada vez más por los asuntos cotidianos –denominados “mundanos” por la conciencia religiosa dominante- y menos por los asuntos espirituales. Esta secularización ha ocurrido por muchas causas.

En primer término, la modernización incluyó la creación y el fortalecimiento de la ciencia -experimental principalmente- que se apoya en la razón y en las observaciones sistemáticas como las supremas autoridades de nuestro conocimiento del mundo. A medida que la gente ha depositado más y más confianza en la ciencia –un proceso largo, no exento de complicaciones y que todavía está lejos de terminar, sobre todo en los países periféricos- y ha aceptado su perspectiva racionalista, la capacidad de la fe para explicar las cosas sobrenaturales puede haberse erosionado gradualmente. Seguidamente, las sociedades denominadas modernas son mucho más heterogéneas y complejas que las sociedades que denominaremos tradicionales, no sólo en términos de diversidad racial, política y cultural, sino también en términos de diversidad religiosa. Con una amplia oferta de creencias religiosas para escoger, es difícil pensar en alguna –dirá el hombre laico- como aquella que lleva incorporada la verdad absoluta, y así la autoridad tradicional de la religión puede destruirse más adelante. Finalmente, el carácter de la vida moderna, con tecnología sofisticada, comunicaciones altamente desarrolladas, con su rápido ritmo, con la globalización que nos brinda imágenes de culturas lejanas y sus distintas formas de vida religiosa, con una dependencia cada vez mayor de la información y el conocimiento, no siempre es compatible con la espiritualidad. El hombre promedio sabe hoy más de otros países que el que vivió algunas décadas atrás.

Puede inferirse, entonces, que un grado sustancial de preocupación por los asuntos seculares es esencial, si vamos a conservar nuestras sociedades modernas en funcionamiento.

Algunos teóricos –indudablemente llevados por el ritmo vertiginoso de esta tendencia- han afirmado que este proceso de secularización, con el tiempo, podría señalar el fin de la religión. Las opiniones y los intereses seculares podrían llegar a ser tan predominantes, que habría poco lugar para otros intereses fuera de los mundanos.

Esta opinión es compartida por un autor, quien en tono de desconsuelo dice lo siguiente:

“La religión ocupa una posición incierta y ambivalente en la sociedad contemporánea. En 1990 menos de un europeo de cada dos declaraba que la religión tuviera una cierta importancia en su vida (49.2%). En España subía hasta el 53.6%, y en Francia baja al 41.9%. Son todavía menos los que declaran encontrar “consuelo y fuerza en la religión”: 46.9% en Europa, 53.3% en España, 33.4% en Francia. No parece necesario detenerse en los datos ya conocidos del cumplimiento del precepto dominical: 23.4% en Europa, 33.3 en España, 10.1 en Francia. El dato sobre el proceso del lento abandono de las prácticas y el descoloramiento de las creencias constituyen uno de los aspectos más evidentes, y repetidos con mayor frecuencia, del conocido proceso de secularización” (Abbruzesse, 2001: 21 y ss).

Ese autor, originario de Europa, ofrece imágenes singulares del decaimiento religioso en los países mediterráneos. Pero el fenómeno no se limita a la secularizada Europa, pues en el otro extremo del mundo, Australia, la situación es similar. Un autor dice lo siguiente:

“Australia no es ya más la nación temerosa de Dios que en un tiempo fue. En el censo de 1901, menos de 1% de australianos reportaron que “no tenían religión”. Cien años después esta proporción fue 18%. El siglo XX fue un campo fértil para los ateos. Pero sospecho que la real proporción de no creyentes es todavía mayor... Si mi idea es correcta, quizás un tercio de australianos adultos no tienen religión”.(Salt, 2006: 46)

18

Sin embargo, a pesar de esas oscuras afirmaciones, la fe religiosa no está desapareciendo en el mundo moderno. En efecto, sigue siendo penetrante y fuerte a pesar del avance vertiginoso de la ciencia y todo lo que de ella se desprende. Inclusive en las sociedades altamente industrializadas, la religión es aún una fuerza poderosa.

¹⁸ Traducción de Hugo Leonel Ruano.

Algunos datos en apoyo de las afirmaciones anteriores. Un estudio reciente (Gallup, 2008) afirmaba que el 56% de estadounidenses creía que la religión era “muy importante” en su vida y 61% pensaba que la religión podría responder a todos o casi todos los problemas de hoy. Otro estudio, focalizado en Minnesota, descubrió que el 1% de adultos describía la oración como “muy importante” y 88% consideraba a la religión como algo que le daba significado a su existencia.

¿Cómo puede ser la religión tan vital cuando la secularización es un hecho de la vida moderna?

La respuesta es que a medida que se presenta, la secularización tiende a animar dos tendencias opuestas. Una de estas tendencias es la renovación religiosa: un esfuerzo por restaurar las religiones más tradicionales y las características espirituales que establecen las religiones. La otra tendencia es la innovación religiosa: un esfuerzo por crear nuevas religiones o por cambiar las existentes, para mejorar la solución de las necesidades comunes de la gente. Estas dos tendencias conjuntamente contrarrestan la influencia de la secularización, de manera que la importancia de la religión permanece relativamente constante. Sin embargo, la naturaleza de las creencias religiosas, de las prácticas, y de las comunidades y la experiencia, todas han cambiado en un proceso de reestructuración.

Para Francis Fukuyama, la idea de una tendencia inevitable hacia la secularización es de una “ingenuidad increíble, apartada de la realidad empírica”. Piensa que la antigua creencia de los sociólogos acerca del fin de la religión es falsa. Poner atención a lo que dice:

“... la opinión de que la religión cederá necesariamente terreno ante el racionalismo científico con el avance de la educación y la modernización es, en sí misma, de ingenuidad extraordinaria y se aparta de la realidad empírica. Muchos sociólogos creían... que la modernización implicaba forzosamente la secularización. Sin embargo, esta pauta sólo se ha seguido en la Europa occidental; América del Norte y Asia no han visto ningún declive inevitable de la religiosidad a raíz del aumento de la educación o del conocimiento científico. En algunos casos, la creencia en una tradición religiosa se ha visto reemplazada por una creencia no menos irracional en ideologías laicas como el socialismo “científico”; en otros, se ha producido un fuerte resurgimiento de la propia tradición religiosa” (Fukuyama, 2002: 152).

2.11 Catolicismo en América Latina

Así como fue inexcusable el abordaje intelectual del pensamiento weberiano realizado en la sección precedente, también lo es el del catolicismo en suelo americano y principalmente en nuestros dominios, aunque de manera sintética por ser muy conocido. Por lo que diremos meramente algunas frases.

El catolicismo ha dominado la vida social, política y religiosa desde su incubamiento –que se verá con sumo detalle en el siguiente capítulo- hasta los tiempos modernos. Este peso se manifiesta y describe por innumerables autores, aunque en el aspecto religioso cobra especial relevancia la visita de Federico Crowe a Guatemala en la primera mitad del siglo XIX, quien retrata de manera vívida cómo actuaba la autoridad contra quien pensase diferente en asuntos de conciencia. Del ambiente que vivió F. Crowe se hablará con mayor detalle después.

Pero a pesar de ese dominio, en la América Latina de hoy el fenómeno religioso está representado mayormente por una tendencia hacia la pluralización, donde la Iglesia Católica ha perdido su situación casi monopólica. Desde esa perspectiva, es evidente el avance de los grupos protestantes neopentecostales, la revitalización de religiones indígenas ancestrales, el surgimiento de nuevos movimientos religiosos

Desde esta perspectiva, no es faltar a la verdad afirmar que el catolicismo de origen español que vino a este suelo y se consolidó con la colonia, modeló la sociedad durante más de cuatro siglos y su influencia se extiende hasta nuestros días. En el contexto guatemalteco, la religiosidad de signo católica sigue siendo evidente, a pesar de un proceso de secularización institucional impulsado por el Estado a partir de la segunda mitad del siglo XIX.

La Colonia en Guatemala y su frente ideológico-espiritual, el catolicismo, plantó primordialmente iglesias en las ciudades y pueblos, pero no en lo que hoy se conoce como área rural, la que quedó mayormente desguarnecida. Presumiblemente, éste es un sector en el que hoy se registra una importante penetración del protestantismo.

Sin embargo, en la actualidad, el monopolio religioso del catolicismo ha desaparecido o por lo menos experimenta un innegable retroceso, dando lugar a un proceso de remodelación de lo religioso que se expresa en la creciente diversidad religiosa (incluso en las diferentes posiciones que existen en su seno).

En ese sentido, la participación de la jerarquía de la Iglesia Católica en la vida pública nacional y la actuación de sectores de esa misma iglesia en procesos de organización popular son ejemplos de esa remodelación. Por otro lado, puede presenciarse un acelerado crecimiento de las iglesias protestantes y la aparición, aunque incipiente, de los llamados nuevos movimientos religiosos, los que se caracterizan por una gran variedad de formas de expresar la religiosidad y por la escasa o nula institucionalización de esas mismas expresiones.

De esta forma se cierra acá el análisis de las principales corrientes teóricas en el campo de la sociología de la religión. Toca el turno, ahora, a pasar revista a la historia de la religión en suelo guatemalteco, cómo y cuándo llegó, cuáles son las formas más conocidas.

Capítulo 3

Marco Histórico

El presente capítulo busca la manera de entender la presencia en suelo guatemalteco de la religión europea. O, dicho de otra forma, pretende ofrecer bases conceptuales para comprender las principales características de la religiosidad nacional, en lo que a su historia atañe.

La religión vino a Guatemala de la mano del conquistador español, primero, y del colonizador, después, como quedó estipulado en el capítulo anterior. Desde luego que ya había presencia religiosa de tipo pre-hispánico en lo que hoy es nuestro territorio, pero por las limitaciones propias de este estudio, esa religiosidad nativa no será abordada sino de una manera indirecta.

3.1 España antes de Cristo

La península ibérica fue invadida por los romanos en el siglo III AJC. Las tribus existentes eran entonces los Celtas, Iberos (o Íberos) y los Vascos, tribus todas a quienes hemos de considerar para los propósitos de este estudio, las originarias y nativas de lo que más tarde en la historia se conocería como España. En otras palabras, no había lengua castellana ni cristianismo, por obvias razones. Y aunque esto podría parecer una verdad de Perogrullo, señalamos el énfasis porque tiene efecto en lo que más adelante se verá, sobre todo en la creación de una nueva nacionalidad en Latinoamérica en general, y Guatemala en particular.

A partir del siglo arriba citado se inició un proceso de romanización de la península el que, de entrada, conllevó la imposición del latín como lengua y su consecuente expansión hacia los distintos rincones. La lengua vasca (Eusquera) perdura, por cierto, hasta la actualidad aunque confinada a un punto del norte español, el País Vasco, y tanto su gramática como la semántica son completamente diferentes del castellano y de cualquier otra lengua, sea romance o no. Muchos vascos vendrían con posterioridad a América, aprovechando el fuerte flujo migratorio creado por las olas colonizadoras y dejarían su huella también en este continente.

Este proceso duró varios siglos hasta que, aproximadamente a la altura del siglo VIII DJC, ya se habían configurado las 3 grandes lenguas romances: gallego, catalán y castellano. El castellano luego impondría su hegemonía a los otros feudos, y a la altura del siglo XIII, la mayoría de la península era de habla castellana.¹⁹

La sucinta narración anterior tiene por objeto mostrar una peculiaridad de la historia, que al final de cuentas tendrá que ver de manera decisiva con la conformación de la religiosidad guatemalteca. Los romanos impusieron su cultura a la península, lo cual significa transplantar primeramente la lengua, y muy posteriormente, la religión, pues los romanos no adoptaron el cristianismo sino a partir de los primeros siglos después del nacimiento de Jesús. La región de Castilla es considerada en el siglo XII una de las provincias más fuertes, y por ello organiza la resistencia contra los árabes –que habían invadido la península alrededor del siglo VII DJC, e impusieron a su vez tanto su lengua como su religión, el Islam, a la región sur, su principal bastión- a quienes finalmente derrota y expulsa. Este hecho histórico de singular importancia para la consolidación de España como un Reino y a la vez potencia mundial –como se estila decir ahora-, acarreará enorme prestigio a Castilla, uno de cuyos efectos fue la expansión del castellano a otras tierras ajenas a Castilla, pero dentro de la península. La llegada de los Reyes Fernando (de Aragón) e Isabel (de Castilla) al trono, significó el momento cumbre de todo este proceso.

Pero he aquí que alguien descubre América, quien no solamente cambia los signos de la ecuación sino que, principalmente, abre a la nueva nacionalidad así creada un horizonte de posibilidades ilimitadas.

El castellano, en su forma primigenia materna o sea el latín, llegó a España de fuera y se impuso como lengua merced a la fuerza del conquistador de origen romano, hasta convertirse finalmente en la moneda de curso corriente para el hablante. Y cuando el imperio romano adoptó el cristianismo, utilizó su inmenso poder político para expandir esta nueva ideología –usamos este término en un sentido no peyorativo- a todos sus muy dilatados confines, la península ibérica incluida, iniciando así un lento aunque seguro segundo proceso histórico en dicha región, cuyo análisis nos interesa por los objetivos de esta investigación.

¹⁹ (Español Sin Fronteras, 1989: 16 y ss)

En síntesis, la ahora España estaba siendo latinizada a partir del siglo III AJC, proceso que quedó completo en el año VIII DJC, aproximadamente. A partir de este siglo se empieza el proceso de cristianización, que para finales del siglo XV cuando ocurrió el descubrimiento de América, estaba prácticamente completo.

Los Reyes Fernando e Isabel, que por algo se autodenominaban los católicos, tuvieron en sus manos, luego, una oportunidad sin par en la vida de una nación que todavía no llegaba al estadio industrial, de exportar dos de sus más grandes productos culturales, los que merced a una de las grandes ironías de la historia, no habían nacido en la península. Nos referimos, desde luego, al castellano y al catolicismo.

Para el siglo XV, España estaba madura ya en cuanto a la configuración de su lengua, el castellano que pronto adoptó el nombre de español, y su religión, el cristianismo católico. Poco tiempo después, España asomaría sus narices en América, trayendo en su mochila su gran legado histórico cultural que, en manos de sus conquistadores primeramente, provocaría una confrontación de signo desigual y que, más adelante y en manos de su poder colonizador, daría inicio así a un largo y lento proceso de creación y consolidación socio-cultural de poblaciones y regiones ubicadas en un nuevo y distante continente para los ojos del europeo, pero que ya entonces tenía larga data aunque ignorada por aquél. Otra ironía es que nosotros los latinoamericanos continuamos ignorando buena parte de ese legado histórico nuestro.

3.2 La conquista espiritual del indígena y el catolicismo forzado

Se dijo ya que España trae a América sus dos grandes productos de exportación, el castellano y el catolicismo, y no por la vía del mercado libre como se acostumbra decir ahora sino muy a la usanza de aquella época, es decir, por la fuerza de las armas.

Pero este continente no estaba vacío ni de lengua ni de religiosidad. Y lo que hoy llamamos Centro América no era la excepción.

Una lectura reflexiva del Popol Vuh (y de otras fuentes similares) nos indica que la religiosidad estaba presente en el territorio que hoy ocupa Guatemala, desde antes de la llegada de los españoles conquistadores que hace exclamar a un autor nacional: “Lo cual hace pensar que durante una buena parte de la época prehispánica, en toda el área (mesoamericana) se compartía la misma religión, los mismos supuestos acerca de sus

dioses, los mismos supuestos acerca del ser humano, incluso las mismas instituciones sociales y políticas” (González M, 2001: 20) La religión entonces y los dioses, por ejemplo, con sus atributos y limitaciones, estaba presente desde entonces y era generalmente compartida por distintas tribus indígenas en el área mesoamericana. La naturaleza misma, como un ente creado por la divinidad y animada de movimiento, es también otro elemento vigente en la cosmovisión religiosa pre-hispánica. Así como la idea del mal, que genera las enfermedades y además la muerte; el mal, nacido de una actitud contestataria, desafiante, de animales y del hombre, respecto del poder de los dioses. Y, por supuesto, el hombre, propósito fundamental de la Creación.

Tanto la obra mencionada arriba como otras, muestran a las claras la importancia de la religión para los indígenas pre-hispánicos, muestran que la religión era un elemento esencial para su cultura, un nutriente espiritual de primer orden que satisfacía así las necesidades de la conciencia colectiva, enfrentada a una adversidad a la que había que dominar.

Pero hay que recordar acá, aunque brevemente, los esfuerzos del conquistador por aplacar estas formas de la religiosidad indígena a las que calificó de paganas.

Pero la llegada del conquistador supuso un choque de civilizaciones en el cual hubo un claro perdedor. La religiosidad indígena, así, se vio de la noche a la mañana en situación de notoria inferioridad y su practicante, relegado a la práctica subrepticia del culto mientras no era descubierto. Fue condenada por “idolatría”. La cita siguiente, tomada de la pluma de Bernal Díaz, expresa en lenguaje crudo la violencia de aquel choque:

“Después que hubimos hecho aquella jornada y quedaron amigos los de Cingapacinga con los de Cempoal, y otros pueblos comarcanos dieron la obediencia a Su Majestad, y se derrocaron los ídolos y se puso la imagen de Nuestra Señora y la santa cruz” (Díaz del Castillo, 1999: 175).

Las circunstancias históricas de la llegada de los españoles conquistadores a América son de suyo bastante conocidas, por lo que no es éste el lugar para repetirlas. Pero para los objetivos de esta investigación es conveniente reparar en ciertos hechos, uno de los cuales es el que da nombre a esta sección. Es el célebre requerimiento conocido por el nombre de su autor, Palacios Rubios. Este instrumento jurídico fue la forma ad hoc que ideó el

conquistador para que su acto brutal estuviera revestido de legalidad y que, como se sabe, debía leerlo –convenientemente traducido a la lengua nativa si es que las prisas por la batalla lo permitían- en voz alta para que los nativos tuviesen tiempo suficiente si lo habían entendido para recapacitar y actuar conforme y si no lo habían entendido, de escapar si la suerte corría en su auxilio.

Un autor interpreta la justificación teológica de la manera siguiente:

“Los Reyes Católicos, paralelamente con el Rey de Portugal, según el pensamiento de la época reconocen que toda la tierra es de Dios y que todo poder es de origen divino, por lo que Dios todopoderoso, a través de su Vicario en la tierra, cabeza visible de la Iglesia, el Sumo Pontífice Romano, es el único que puede conceder y delegar en nombre de Dios, fuente del único poder legítimo, por lo que acuden al Papa Alejandro VI para que legitime la posesión de las nuevas tierras y dirima sus diferencias”.(Bendaña, 2001: 6).

Es decir, para el pensamiento cristiano-católico predominante, la tierra había sido creada por Dios –algo muy claro en el Génesis-. Pero, ¿quién era el símbolo visible, qué cabeza se erguía por encima de la generalidad que pudiera tener el don de conceder dicha tierra, pues Dios mismo no podía bajar a otorgarlo? El Papa de entonces, Alejandro VI, obviamente, quien recibía de Dios el poder y, así, podía distribuirlo a quien quisiese. De esa suerte, los Reyes Católicos de España y el monarca de Portugal Juan II, se distribuyeron la superficie terrestre de acuerdo al célebre Tratado de Tordesillas²⁰, firmado en 1494, el cual otorgó la parte oeste del meridiano para España; el este, para Portugal. De esa suerte, Brasil es hoy una inmensa isla de habla portuguesa en plena América latina de habla española.

Si al indígena se le pudo traducir aquel párrafo, es de imaginar tamaña sorpresa de aquél al descubrir que la tierra que él habitaba por generaciones había sido generosamente concedida por un señor de nombre hasta entonces desconocido a unos reyes hasta entonces también ignorados.

“En efecto, muy pronto, el 28 de junio de 1493 con la bula *Inter Caeteras*, el Papa Alejandro VI les responde a los Católicos Monarcas de España y Portugal concediéndoles los nuevos territorios, definiendo sus límites y dándoles el encargo de

²⁰ (La Enciclopedia, 2004: 15004).

convertir a los infieles a la fe cristiana. Pasados los primeros años, al percatarse de la magnitud de la tarea evangelizadora y de la profundidad de la crisis que vive la Iglesia, en 1508 el Papa Julio II, por medio de la bula *Eximiae Devotionis* concede a la Corona Española el derecho de Patronato sobre la Iglesia en los nuevos territorios, por medio del cual la Corona se compromete a que de las Arcas Reales salgan los gastos de promoción y mantenimiento de la fe...Como puede verse, con el Real Patronato, aunque a la Iglesia se le descargaba del enorme peso económico de la evangelización, todas sus actividades quedaban supeditadas a los intereses de la Corona”²¹.

Y así nació el catolicismo en América Latina, concretamente en Guatemala. Y nació, téngase en mente, cuando empezaba la Reforma Protestante en el seno de la Europa medieval (renacentista). Fue un acto de fuerza. Una religión relega a otra, no por vía pacífica sino con el apoyo político de un Estado, entonces uno de los más poderosos, sino el más, de Europa y, por ende, del mundo conocido. La religión indígena quedó proscrita pero no eliminada. El cristianismo católico, venidero de ultramar, se convierte en religión oficial de pueblos que habían vivido bajo regímenes políticos diferentes, que habían creado también, su propia religión, su propia cultura.

Un historiador guatemalteco traslada su particular visión de ese asunto, en palabras emocionadas por lo que se hará una inusual cita larga:

“Este hábil truco se complementó con el célebre requerimiento de Palacios Rubios, ..., que debía leerse a los indios para llamarlos a aceptar pacíficamente la soberanía del monarca español. Se les explicaba en él la existencia de los Papas como vicarios del Dios verdadero en la tierra, y cómo, el último de los Papas, le había hecho donación de los territorios indios a los reyes de España. En tal virtud, se invitaba... a los indios a aceptar “...a la Iglesia por Señora y superiora del Universo Mundo, y al Sumo Pontífice llamado Papa en su nombre, y al Emperador e Reina doña Juana nuestros Señores en su lugar, como a superiores...”. Se les hacía saber que, si aceptaban el requerimiento, “...os recibiremos con todo amor e caridad...”, pero en caso de rechazarlo o de diferir maliciosamente la respuesta, el documento advierte lo

²¹ (Bendaña, 2001: 6).

que habrá de pasarle a los indios: “...certificoos que con la ayuda de Dios nosotros entraremos poderosamente contra vosotros, y os haremos guerra por todas las partes y maneras que pudiéremos, y os sujetaremos al yugo y obediencia de la Iglesia, y al de sus Majestades, y tomaremos vuestras personas, e a vuestras mujeres e hijos, e los haremos esclavos, e como tales los venderemos, y dispondremos de ellos como sus Majestades mandaren, e os tomaremos vuestros bienes, e os haremos todos los daños e males que pudieremos, como a vasallos que no obedecen ni quieren recibir a su Señor y le resisten e contradicen...”²².

La religión es un asunto de humanos, es algo que sabemos y que además quedó claro en los análisis hechos en el marco teórico. Y se auxilia de otros elementos muy humanos para establecerse y, también, consolidarse, queda además evidente. De esos elementos, el poder político es el preferido.

El catolicismo medieval europeo español encontró así una puerta de expansión en ignotas y amplias tierras y logró oxigenarse por varias centurias. El requerimiento de Palacios Rubios debe verse como un símbolo que expresa la confabulación del poder religioso con el fáctico, el político. Una nueva civilización, una nueva cultura entraba en escena.

En síntesis, España trae a lo que hoy es Guatemala dos de sus más grandes productos culturales, la lengua castellana y la religión católica. En la conciencia de los indígenas prehispánicos había ya ideas religiosas acerca de la naturaleza, el mal, Dios, y los dioses.

3.3 La huella católica en la toponimia guatemalteca

Por el nombre “reducción” se entiende el proceso mediante el cual la Corona llevó a cabo un gigantesco y trascendental operativo de índole socio-administrativo, que cambiaría radicalmente la fisonomía de las comunidades en las que vivían los nativos americanos recién conquistados. Hasta entonces, estos nativos -se nos dice- solían vivir mayormente dispersos por montes y valles, diseminados a lo largo y ancho del territorio sin confines más que los que imponía la necesidad y sin obedecer también a un patrón político fijo. La Corona, con la mentalidad europea de pueblos concentrados en lugares específicos, puso en marcha el amplio y ambicioso plan que cambiaría el vagabundo modo de vida nativa y recluiría así a la población autóctona a vivir en poblados ubicados en terrenos cercanos a

²² (Martínez: 1975: 63-64).

las ciudades habitadas por los españoles y sus descendientes, para garantizarles tanto la asequibilidad de la mano de obra como el cobro del tributo.

Pero también, no hay que olvidarlo, la población reducida debía ser evangelizada, esto es, enseñarles los rudimentos de la doctrina católica para salvar las almas que tan necesitadas estaban de tan poderoso estímulo espiritual: “Fue una preocupación de las autoridades españolas que los indígenas se organizaran en poblados semejantes a los de España y que dejaran de vivir “desparramados”. Con buen sentido consideraban que así se les podría controlar mejor y enseñarles la doctrina”.(Luján, 2003: 323).. Ya la sección anterior dejó claro el alcance ilimitado de este propósito, contenido en el célebre Requerimiento de Palacios Rubios.

Así las cosas, el acto de fundación de los primeros poblados tuvo un marcado acento religioso.

Pero fuera de América la Corona enfrentaba un serio desafío allá en la Europa renacentista que dificultosamente se quitaba el oscuro y muy pesado traje medieval. Cuando Martín Lutero clavó sus 95 tesis en la puerta de una catedral alemana, este sencillo pero significativo acto envió mensajes preocupantes al Papado y a la Corona, quienes rápida y sagazmente dispusieron tomar las medidas precautorias consiguientes con el fin de evitar la propagación de ese mensaje no deseado y fortalecer la fe católica, sobre todo en la recién nacida colonia americana.

Luego, se dispuso que todo pueblo recién fundado llevara el nombre de alguna santa o santo. Y así fueron surgiendo poblados por todos los distintos rincones –rincones hoy convertidos en países, desde México hasta el Cabo de Hornos en Chile- de las posesiones de ultramar como gustaba decir los cronistas coloniales con aquella retórica alambicada y sui géneris.

Y en el Virreinato de la Nueva España y la Capitanía General de Goathemala –hoy México y Centro América-, y dadas las peculiaridades del bautizo por la presencia del indígena mexica de habla náhuatl, se celebró primeramente un matrimonio de profundo significado para entonces entre el conquistador castellano y el asistente nahúa, y ambos se repartieron el privilegio o mejor dicho el español cedió al asistente muy gentil y caballerescamente

parte del suyo y con el aporte de cada quien surgió el rimbombante nombre del poblado, que perduraría por los siglos y los siglos.²³

El nombre de un poblado –hoy en el departamento de Zacapa- sería “San Sebastián Chimalapa”, nombre que expresaría el triunfo de la tecnología del conquistador así como la supuesta superioridad de su religión muy por encima de la del vencido. Y además el apoyo del indígena también nativo aunque venido de un lejano norte, de habla distinta pero entendible, con el que había rivalidades de origen tribal a pesar de reiterados y ocasionales encuentros comerciales según los antepasados solían contar a sus descendientes. El castellano aportó “San Sebastián”, ya sea para honrar al santo del que era devoto o la ciudad en la península de la que era originario y ansiaba retornar algún día cargado de riquezas; y el indígena nahúa aportó “chimalapa”, el nombre de un poblado pre-colonial ubicado en algún punto del valle central mexicano y del cual un lejano día se desprendió forzosamente para venir a tierras inhóspitas y obedecer a extraños hombres de endiablada lengua y religión.

Y como hongos en terreno fértil, los nombres de ciudades y poblados se sucedieron velozmente, impulsados por una reacción en cadena, cuyas palancas principales yacían fuera de estos territorios paganos y ávidos de salvación, en manos poderosas como las del Monarca y muy santas como las de otro señor al que llamaban el Papa, según cuentan algunos cronistas de encendida pluma y no menor devoción.

San Pedro Zacapán, hoy Zacapa a secas, tiene ese origen. San Ildefonso Icpala, Ipala hoy, también. San Agustín Acasaguastlán; Santa María Xalapán (Jalapa), y tantos otros que pululan en la dilatada geografía de estas abundantes y ricas tierras, ora en el cálido oriente, ora en el frío occidente y también en otros puntos cardinales que tuvieron a buen cuidado seguir al pie de la letra las instrucciones iniciales.

Retornando al momento del bautizo, el nombre, luego, obedeció a un común interés de conquistador e indígena acompañante, para darle un certificado de nacimiento a la comunidad próxima a ser dada a luz, nombre que debía responder a la doble nacionalidad (utilicemos hoy este término, aunque impropio) del progenitor. Un autor adelanta la hipótesis siguiente: “Los españoles tuvieron buen cuidado de darles nombres de santos a

²³ (Ruano, 2008: 21 y ss).

cada uno de los pueblos, sucedido por un nombre relacionado con el nombre anterior del pueblo”.²⁴

Los nombres permanecieron casi inmutables a lo largo del tiempo colonial sin más cambios que aquellos pequeños creados por el desgaste lingüístico y los caprichos culturales de los hablantes.

Y no fue sino hasta que otro terremoto político de dimensiones incalculables se produjo en el seno del país independizado hacía pocas décadas y que estremeció desde los cimientos a aquella somnolienta sociedad de fuerte rasgo colonial y que a pesar de que nuevos aires de progreso soplaban en sus vecindades, se resistía feroz y obstinadamente a obedecerlos, merced en buena parte a la acción política de caudillos de puño férreo como Rafael Carrera, dócil a los consejos y privilegios de la Iglesia, y que a fuego de fusil alejó las insurrecciones en su dilatado dominio por largas, muy largas décadas.

En pocas palabras, los liberales llegaron al poder y otros nombres de inspiración laica empezaron a surgir en aquella toponimia peculiar. San Sebastián Chimalapa se cambió a Cabañas. Otros tantos poblados se sacudirían exitosamente el pasado colonial del nombre, aprovechando las ventajas que la nueva coyuntura política supuestamente anti-clerical les ofrecía.

3.4 Las observaciones críticas de Tomás Gage

Aunque este fraile inglés no visitó el oriente propiamente, sí, en cambio, ofrece algunas ideas que permiten comprender el funcionamiento de la religión en aquellos tiempos. Estuvo en el país de 1625 a 1637, lo cual lo convierte en un testigo ocular de los asuntos religiosos en aquellos idos años. Fue miembro de la Orden de los Dominicos en la ciudad de Santiago de Guatemala, y actuó como cura doctrinero entre la población indígena. Dejó el país en el último de los años ya mencionados y al final de su vida abandonó la fe católica, algo que, a juicio de algunos, desmerece sus críticas a esa religión por considerarlas mal intencionadas aunque para otros es precisamente esa cualidad lo que les confiere mayor valor. Como producto de su estadía en tierras americanas escribió un libro que gozó de mucha popularidad y aun hoy conserva su inicial interés. Su obra es una

²⁴ (Bendaña, 2001: 24). Lo que en el caso que nos ocupa equivaldría a que la voz “Chimalapa” era ya de uso corriente en esa área del actual Zacapa.

crónica de la vida en la época colonial, que nos narra las costumbres y hábitos de las personas comunes, de los religiosos, y es considerada la primera en mostrar el surgimiento de una Guatemala con cultura mixta.

Sus opiniones surgen de un espíritu en el cual la franqueza juega papel esencial. Narra con lujo de detalles aspectos íntimos de la vida de los curas, los tributos que cobraban a los siempre escarnecidos indígenas, los modos no convencionales –tramposos, mejor calificados- que se ingeniaban para acrecentar sus rentas en estas tierras con la esperanza de volver, algún día, a España para disfrutar de aquéllas.

He aquí algunos elementos de interés.

En cuanto al origen de las procesiones:

Las procesiones hoy, principalmente las de Semana Santa, constituyen una expresión de sentimiento religioso popular, muy afincada en el pueblo guatemalteco. Incluso son motivo de admiración para propios aunque no se identifiquen con la fe católica y extraños por el arte puesto de manifiesto en elementos como el color y el diseño. El propio gobierno guatemalteco las declaró patrimonio nacional, y hay una iniciativa encaminada a promover ante el organismo internacional conocido bajo las siglas UNESCO, para que sea considerada patrimonio de la humanidad. Pero el origen histórico según lo describe el Tomás Gage, no tiene nada que ver con el sentimiento religioso y sí con algo muy pero muy material:

“Los curas han tenido tal destreza que para más captar la devoción de los indios y su liberalidad en ofrecer las ofrendas por el ejemplo de los santos, les ha enseñado a sacar en procesión las imágenes de sus santos, durante todas las fiestas hasta los reyes..., para presentar allí sus ofrendas, según el número de los santos que hay en la iglesia; un día cinco, otro ocho, otro diez” (Gage, 2000: 3-4).

Sobre los matrimonios a edad joven:

En las sociedades tradicionales fue común el matrimonio a edades tempranas, y la Guatemala colonial no fue la excepción. El autor que nos ocupa describe el interés económico de los curas al estimular de la siguiente forma las uniones:

“Pero a fin de que el tributo vaya siempre en aumento es necesario se casen todos los que hayan llegado a la edad de quince años; también se ha arreglado el tiempo para el matrimonio de los indios a catorce años los hombres y trece las mujeres, porque los españoles dicen que no hay nación que esté más temprano dispuesta a la generación” (Gage, 2000: 7).

En un documento que el autor encontró en el Archivo General de Centro América, AGCA, se pone de manifiesto esa práctica²⁵, tan tardíamente para la sociedad colonial como lo fue marzo de 1821. Unas pocas décadas atrás, Pedro Cortés y Larraz había visitado ese mismo lugar y había reprendido al cura por su manifiesta indolencia y falta de celo en procura de los sacramentos y, en especial, el del matrimonio, pues permitía que los jóvenes lo contrajeran con el ministro “que les diera la gana”, en clara oposición al concepto de parroquia.

Dedicatoria a los santos:

Para refrendar lo dicho páginas atrás, poner atención a lo que dice Tomás Gage en cuanto a los nombres de poblados y la dedicatoria patronal que hasta el día de hoy continúa:

“No hay en las Indias un pueblo, grande o chico, aunque no sea más que de veinte casas, que no esté dedicado a la virgen o a algún santo” (Gage, 2000: 9).

Las lenguas indígenas y los religiosos:

El asombroso y útil legado de algunos religiosos que nos permite hoy conocer mejor la gramática de las lenguas indígenas, es visto por el susodicho fraile así:

“Los religiosos de estos cuarteles que entienden las lenguas indias, han compuesto gramáticamente y diccionarios para ayudar a los que pudiesen ocupar sus plazas después de su muerte; pero mientras que ellos viven no quieren enseñar estas lenguas a otros, de miedo que los estudiantes después de estar perfeccionados, no los planten y quiten el provecho que ellos sacan de los pueblos de los indios, donde están establecidos en calidad de curas” (Gage, 2000: 28).

Riquezas de los religiosos y trampas:

²⁵(Ruano, 2008: 94).

Se ha dicho hasta la saciedad lo de la riqueza de la iglesia católica en aquellos tiempos y aquí hay que recordar solamente una de las acciones de los gobiernos liberales decimonónicos cuando tomaron la decisión de expropiar los bienes de la misma. Este asunto venía cocinándose tan pronto como desde que Tomás Gage —o incluso mucho antes— puso un pie en estas tierras, y nos revela una de las estratagemas que ciertos religiosos sin escrúpulos se valían para llevar agua a su molino en detrimento de la propia institución.

“Sin embargo de eso no quiere decir que los religiosos de Guatemala no tengan bastante libertad y riquezas; porque tienen demasiadas, y juegan y se divierten tanto como los otros, y en vez de quinientos escudos que podían dar al convento al año, no entregan sino trescientos, guardando para aquellos el resto, traficando por trasmano con los comerciantes, quebrantando con esto el voto de pobreza que tienen hecho” (Gage, 2000: 31).

Rentas de los curas por cuadros y candelas:

Las argucias para hacer dinero malévolamente por parte de los curas a costillas de los sometidos indios y valiéndose del rol dominante en aquella sociedad, en la cual la religión jugaba un papel preponderante al lado del poder político, no paran. En la siguiente cita, que el autor ruega al estimado lector que la lea pacientemente ya que su dilatado esfuerzo se verá claramente recompensado, el fraile Gage revela el insano propósito que dominaba a los religiosos que se dejaron llevar por su codicia:

“Las iglesias están llenas de cuadros que se llevan en procesión en la punta de ciertos palos dorados, como se hace con las banderas... No sacan poco provecho los curas de aquellas cosas; porque el día de la fiesta de un santo cuyo cuadro se habrá sacado en procesión aquel día, el dueño ... hace un gran festín ... y da al cura tres o cuatro escudos para la misa y sermón con un pavo, tres o cuatro gallinas y el cacao suficiente para hacerle chocolate... De manera que algunas iglesias, donde hay por lo menos cuarenta de estos cuadros o imágenes de santos, el cura saca por lo bajo cuatrocientos o quinientas libras por año; por eso es que el cura tiene gran cuidado de estos cuadros y de hacer advertir a los indios con el tiempo, el día de su santo, para que se pongan en estado de celebrar bien... Si no contribuyen ampliamente, el cura los reprende y amenaza de no predicarles; ... Como a los indios se les ha enseñado

que para honrar más a los santos, era necesario que les hicieran ofrendas el día de su fiesta, los unos llevan un real o dos, o lo que es más común en Guatemala, una vela de cera blanca y en otros sitios cacao y frutas, ... Hay algunos que llevan una docena de velas que valen un real cada una y de menos precios, y si se encuentran solos... ellos mismos las encienden y las dejan arder todas a la vez, de manera que al concluirse la misa el cura no encuentra más que cabos; pero, para remediar esto el pertiguero tiene orden del cura de cuidar las ofrendas y no permitir que los indios enciendan mas de una vela delante de la imagen del santo, dejando las otras delante sin encenderlas; porque se les dice que los santos gustan más ver estas velas que se les ofrece que las que están encendidas, quedándoles por este medio las otras restantes que puedan vender...La mayor parte de los religiosos ... están por este medio tan bien abastecidos de velas como las tiendas de la ciudad...Aunque estos religiosos venden algunas veces por mayor todas estas velas a los españoles para cobrar el dinero de un golpe, ... no se fatigan mucho para deshacerse de ellas de... porque cuando los indios tienen que hacer alguna fiesta, bautismo o casamiento, van a comprárselas al cura, quien ... vuelve a vender las mismas velas hasta cinco o seis veces ...” (Gage, 1967: 109 y ss).

Aunque el lenguaje es franco además de cínico, no puede dejar de pensarse en la triste situación espiritual de aquellas personas en manos de clérigos tan inescrupulosos.

La superficial religiosidad de los indios:

Tomás Gage nos visitó en la primera mitad del siglo XVII, cuando ya la mayoría de pueblos y ciudades de la capitanía estaban fundadas y todo el mecanismo de dominación espiritual estaba en plena marcha. ¿Cuál era la condición de los indígenas entonces respecto de los valores cristianos? La respuesta de Gage es clara y elocuente:

“Aunque sea cierto que la mayor parte de los indios no sean cristianos, más que en la apariencia y por formalidad, y que sean dados secretamente al sortilegio y a la idolatría” (Gage, 2000: 48).

Otra reflexión viene al paso. ¿Es que todavía no había transcurrido el tiempo suficiente como para permitir que ese fruto madurase? Y si el tiempo transcurrido fuese ya suficiente, ¿por qué las almas no habían sido conquistadas plenamente si se contaba con las

condiciones materiales y políticas suficientes para lograrlo? Nuestra intención es que al término de esta investigación, contemos con argumentos sólidos para responder de manera apropiada las anteriores interrogantes.

Creencia en Dios por parte de los indios:

La creencia en Dios es central en las grandes religiones mundiales monoteístas aunque se lo designe por nombre distinto. Y en el caso concreto del cristianismo, Dios Padre se reveló un día a su pueblo con figura de Dios Hijo, por los propósitos ya sabidos. ¿Qué ocurrió con los indios de la sociedad colonial según el trabajo espiritual llevado a cabo por los religiosos de entonces?

“Por lo que respecta al culto de Dios, profesan en la apariencia la misma religión que los españoles, mas en el interior tienen mucho trabajo para creer lo que excede la razón y la naturaleza, y lo que no parece visible a los ojos” (Gage, 1967: 108).

Esta aguda observación del fraile Tomás Gage pone al descubierto el formalismo religioso de aquellos infelices hombres, expoliados económicamente por una faz del poder terrenal, y dejados al desamparo y en el limbo espiritual por la otra.

Sobrevivencia de la religiosidad pre-colonial (supersticiones)

El cristianismo de signo católico, se enfrentó a la religiosidad indígena pre-colonial en terreno desigual y con causas y efectos de sobra conocidos como para repetirlos en esta investigación doctoral. El ejemplo ofrecido por el autor que comentamos, transcurre en situación anormal por los efectos del licor en las personas, pero el diálogo es de suyo inusual en vista de lo atrevido de los comentarios por el carácter iconoclasta y sacrílego en una época en la que frases de ese calibre podían acarrear infortunio y prisión para el que las profiriera:

“Algunas de aquellas gentes estando un día en compañía de otras varias personas, que eran mejores cristianos que ellos, en uno de los desarreglos de su chicha, comenzaron a jactarse de su dios, diciendo que él les había predicado mejor de lo que yo lo había hecho, y que nada debían creer de lo que les había enseñado de Jesucristo, debiendo seguir la antigua religión de sus mayores quienes adoraban a Dios como era debido; que ahora por el ejemplo de los españoles ellos habían sido engañados e inclinados a

adorar un falso dios”. “A esto me respondió otro tan atrevido como el primero, que sus abuelos no habían oído hablar jamás de Jesucristo antes de la venida de los españoles en este país; que sabían bien que había dioses que ellos los adoraban y ofrecían sacrificios; y que no ignoraban que este dios había sido en otro tiempo uno de los dioses de sus abuelos” (Gage, 2000: 65 y ss).

Puede verse en el ejemplo anterior la peculiar simbiosis del símbolo cristiano (es decir, Jesucristo) con el gentilicio, hecho que ocurre cuando a una religión se la considera oficial y, por ende, un producto cultural que el vencedor utiliza para someter espiritualmente al vencido.

Comentarios

En los primeros años del siglo ya mencionado todavía no estaba consolidado el oriente como tal. Algunas iglesias como Chiquimula de la Sierra, San Cristóbal y San Agustín, estaban ya construidas, pero si hubiera tenido un peso de importancia en la vida nacional, es altamente probable que este fraile lo hubiera mencionado. De ello inferimos que la balanza se inclinaba hacia otro lado.

Es importante advertir algunos elementos esenciales. De capital importancia es señalar que la falta de profundidad del sentimiento religioso en la mayoría de indios perdurará hasta, por lo menos, la visita del Arzobispo Cortés y Larraz, ciento cincuenta años después, con lo cual tenemos ya ciertos datos para empezar a pensar que la religión católica colonial no permeó el sentimiento y la conciencia del individuo, que la tarea misionera fue débil e insuficiente, y que, definitivamente, el catolicismo quedóse contento con compartir el poder con los peninsulares (poder que, bien visto, fue el elemento central de su largo dominio), poder que les otorgó un alto status en la vida de aquellos tiempos. La religión fue más temida que amada por el individuo promedio.

En cuanto al origen de las procesiones, es curioso detectar su comienzo, que para Gage radicó en el interés económico del cura para que el indio sacara procesiones de imágenes de

santos, para percibir más ofrendas. La cultura de las procesiones vino de España, y el cura en suelo americano la ponía en práctica.

En cuanto a las supersticiones tanto el fraile como sus conterráneos calificaban los juicios en sentido contrario de los indios, llama la atención señalar que se asomaba en dichas reflexiones un sentido de originalidad frente a lo nuevo, revestido del poder colonial. Jesucristo era un símbolo del poder colonial para los no creyentes en el catolicismo, Jesucristo había venido del extranjero, pues los antepasados del individuo no le habían hablado de Él.

Los religiosos de aquella época jugaron un papel de primer orden en el conocimiento de las lenguas indígenas, tal lo observado por Tomás Gage –atestiguado por otras fuentes también; desde luego que hay además un papel destructor que no hay que olvidar-, pero es curioso constatar el provecho personal que algunos obtenían de este asunto.

3.5 Un celo misionero e investigativo (Cortés y Larraz).

Esta nueva sección nos traslada a otro punto muy importante en la historia de la consolidación del catolicismo español en Guatemala, después de casi dos siglos y medio de fundada la sociedad colonial. El testimonio nos lo traslada un verdadero gigante en su doble papel de investigador social –realmente un pionero en este asunto- como de observador moral acerca de los hábitos y costumbres del guatemalteco medio en aquel entonces. Pero al mismo tiempo un juez riguroso que no vacila en llevar al banquillo a sus propios colegas cuando descubre no solamente fallas en el servicio sino indolencias ocasionadas por falta de fe o exceso de codicia.

Aunque algunos han dudado de las intenciones de Tomás Gage por su crítica a los religiosos, nadie duda, sin embargo, de las de Pedro Cortés y Larraz, máxima autoridad y poseedor de un celo religioso sin mancha, aun hoy después de más de 230 años de su paso por las tierras del oriente.

Corría el año 1769. El entonces Arzobispo de Guatemala, Pedro Cortés y Larraz, venido de su natal España poco tiempo atrás, recorría a lomo de mula los polvorientos y muy escasos caminos de la Guatemala de entonces, bajando precipicios pedregosos, cruzando ríos caudalosos, transitando por inmensas áreas deshabitadas, exponiéndose a peligros tanto

naturales como sociales, con el objeto de recaudar información que le permitiera tener una idea clara y precisa de la nueva jurisdicción eclesiástica hoy bajo su dominio.

Todavía en estos modernos tiempos nos sigue causando admiración la proeza del personaje ya mencionado, habida cuenta de lo corto del tiempo en que la llevó a cabo -13 meses-, y lo extenso de la superficie natural que le tocó cubrir en tan precario medio de transporte. Pero principalmente, la abundancia y calidad de la información recolectada, que le permitió tener una imagen de la situación moral y espiritual de la iglesia –entre otros fines-, la que hoy, en pleno siglo XXI, es indispensable conocerla si se quiere tener una comprensión de la Guatemala de aquella lejana época.

¿Cuál era su propósito, exactamente? En la Carta Pastoral –nombre dado por el Doctor Cortés y Larraz al pliego de preguntas, o cuestionario, enviado con anticipación a los curas- detalla en 11 preguntas los temas que deseaba le informaran; entre esas interrogaciones, conviene destacar las siguientes:

-¿Qué escándalos y abusos ha notado en su parroquia en cualquiera manera que sea; qué remedios ha aplicado, qué efectos han producido éstos, cuáles son los vicios más dominantes?

¿Si todos sus parroquianos han cumplido los preceptos de confesar, y comulgar cuando manda la Iglesia, si asisten puntualmente a la explicación de la doctrina cristiana, y misa, si hay algunos separados de sus consortes, o que hayan contraído con impedimento, sin haber sido antes dispensado?

¿Si ha notado algunas idolatrías, o supersticiones, que den indicio de no hallarse bien fundados en la santa Ley de Jesucristo; y qué aprecio se hace de los santos sacramentos, lo que se conjeturará de si los reciben con indiferencia o repugnancia, o para evitar el castigo, y nota, o por no ser puntuales en llamar en peligro de muerte?

¿Qué libros usa para explicar la doctrina cristiana, y resolver los casos de conciencia y a cuál de ellos se inclina más, y también, qué libro tiene para las sagradas rúbricas?

En términos geográficos, la Diócesis de Goathemala –así, en el original- abarcaba lo que hoy es Guatemala más El Salvador. El Reino de Goathemala incluía, además, los Obispos de Nicaragua, Comayagua y Ciudad Real. La Diócesis contenía 10 provincias,

entre las cuales nos interesa la número 4, cuya descripción es así: “La cuarta Provincia es la de Chiquimula de la Sierra, jurisdicción de un Alcalde Mayor, que contiene diez curatos: 1°. Zacapa. 2°. San Cristóbal Acasaguastlán. 3°. San Agustín de la Real Corona. 4°. Chiquimula de la Sierra. 5°. Jocotán. 6°. Quesaltepeque. 7°. Jilotepeque. 8. Jalapa. 9°. Mita. 10 Jutiapa”.²⁶

Como puede apreciarse en la cita anterior, en esos curatos de la Provincia # 4 están incluidos todos los modernos departamentos de interés para este estudio. No aparece Izabal aunque debe interpretarse que por la fecha todavía no había adquirido el perfil administrativo de hoy, ya que en aquel entonces era una extensión de la Provincia de Chiquimula de la Sierra, de la cual se independizara en el año 1839, alrededor de 70 años después de cuando caminó por ahí el Arzobispo.

En algún momento de su periplo, Monseñor Cortés ingresó a Guatemala procedente de lo que hoy es El Salvador. Venía de Chalchuapa y llegó a la Parroquia de Jutiapa, la primera de lo que hoy es el interés nuestro, de ahí a Jalapa (él la denominó Xalapa), después a Jilotepeque (Xilotepeque), luego Nuestra Señora de la Asumpcion de Mita, Quesaltepeque, Jocotán, Chiquimula, Zacapa, Acasaguastlán y, finalmente, la parroquia de San Agustín de la Real Corona. Cada una de estas parroquias, debemos remarcarlo, tenía a su derredor varios anexos, con los que el área de influencia de cada una se extendía, a veces considerablemente.

La Parroquia de Jutiapa abarcaba también los anexos: Yupiterpeque (hoy se escribe Yupiltepeque), Atescatempa y Comapa. La de Xalapa los pueblos Santo Domingo y Pinula. Xilotepeque, Icpala (hoy Ipala) y San Marcos. Nuestra Señora de la Asumpcion de Mita, Santa Catharina Mita. La Parroquia de Quesaltepeque, Esquipulas y San Jacinto. Jocotán, Camotán y San Juan Hermita. La Parroquia de Chiquimula, San Esteban, Santa Elena, San Joseph. Zacapa, Santa Lucía, San Pablo, Gualán. Acasaguastlán, Chimalapa, Usumatán (hoy, Usumatlán). Y la Parroquia de San Agustín, el anexo es Santa María Magdalena (con tres dependencias denominadas por él “valles”, que son: Guastatoya, Sanarate y Tocoy).

Se infiere, pues, que en esas 10 parroquias estaba inmersa toda el área de investigación de esta propuesta doctoral.

²⁶ El autor ha respetado la grafía del documento original. (Cortés y Larraz, 1958: Tomo I, p. 18).

¿Qué resultados produjo su pesquisa? Encontró poco interés de parte de los pobladores de la época –mayoritariamente indios, pocos españoles y criollos- en los asuntos propios de la religión católica, tales como asistir a misa, recibir los Sacramentos, aprenderse la doctrina, faltas a la moral, embriaguez generalizada, amancebamientos y otras fallas. A manera de ejemplo, lo siguiente, dicho y escrito por él, de su puño y letra:

“Antes de apearme de la mula un hombre ya anciano me presentó un memorial que para en mi poder del tenor siguiente: N. vecino de tal valle para mejor servir a Dios quiere contraer a la edad de 66 años con N. de edad de 60 con la que vive amancebado ha muchos años, pero habiendo tenido cópula con una hija de la dicha y hallarse también amancebado ha muchos años con una hermana y una sobrina de la misma, suplica a V. S. I. le dispense estos impedimentos”.²⁷

La situación moral de la feligresía era, pues, lamentable según el juicio del Arzobispo, pero ¿qué pasaba con la de los curas? Es raro, en verdad, el que se salva del juicio lapidario y condenatorio. Muchos curas vivían amancebados, con hijos; falseaban la información acerca de las rentas con ánimo de obtener ventajas económicas, eran indolentes y de muy poco celo en su tarea de pastores del alma.

En cuanto a la idolatría, no encontró muestras en el oriente, como sí las encontró en otras áreas, el moderno occidente incluido. En cuanto a brujería, reporta un caso en la Parroquia de Jutiapa, en la cual se afirmaba que había una mujer que, caminando por los montes, podía convertirse en vaca o cualquier otro animal a voluntad, acción que le causó mucho miedo (a ella), pero que siguió el consejo de beber un vaso de agua con polvos de huesos de difuntos, que le quitaba el miedo.²⁸

Esquipulas era entonces ya un centro de peregrinación para los católicos. Menciona cifras de 10,000 personas e incluso de 20,000, según la época del año. Pero estas cifras no impresionaron a Monseñor, dada la calidad de la gente que asistía: “Llevan consigo sus mancebas y con sólo ver a los concurrentes (como los vi) tan perversos y más cuando vuelven que cuando van, y del mismo modo indevotos y malos”²⁹.

²⁷ (Cortés y Larraz, 1958: 265). Esto ocurrió en Esquipulas.

²⁸ Ibidem, p. 240.

²⁹ Ibidem, p. 265.

Se imaginó que las limosnas serían copiosas en esta Parroquia, dada la gran fama por todo el Reino, pero el cura le dijo que las limosnas eran escasas.

3.6 Federico Crowe

Sin el ánimo de entrar a juicios de naturaleza histórica acerca de quién fue el pionero en asuntos tan graves como el carácter misionero, Crowe es un personaje de estatura colosal, a quien le tocó vivir una época singular, cuando ya Guatemala era independiente de España pero cuando la nacionalidad no estaba definida sino, peor, en conflicto. Conocemos su obra gracias al trabajo académico de David Escobar, quien ha hecho un enorme servicio a la historiografía de corte cristiana en nuestro país.

La obra aquí comentada brevemente es una pequeña parte de un volumen mayor escrito por Federico Crowe. Su estadía en Guatemala ocurrió entre los años 1841 y 1846, año éste cuando fue finalmente “invitado” a irse del país.

Es una obra obligada de lectura y reflexión por parte del estudioso de estos asuntos, ya que en sus vivencias, plasmadas por otra parte en un lenguaje vívido y a la vez humilde, pueden inferirse los rasgos más acusados de aquella sociedad, bajo el férreo e intolerante dominio por parte del poder político teocratizado.

Esta parte fue traducida por David Escobar, quien, dicho sea de paso, aprovecha la ocasión para someter a crítica ciertas tesis expresadas por historiadores de la iglesia evangélica de Guatemala, tales como Eduardo M. Haymaker, Wilton M. Nelson, Virgilio Zapata, entre otros.

Es muy simbólica la llegada y corta estadía de Federico Crowe en suelo nacional. Crowe se desliza cómodamente entre el ciudadano común, llevando a cabo actividades evangelísticas en las que consigue, poco a poco, el reconocimiento y simpatía del hombre de la calle. Descubrimos, a través de los ojos de Crowe, que el guatemalteco de entonces era no solamente sencillo sino que aceptaba naturalmente a quien llegase a hablarle en los términos en que aquél lo hizo, sin que la conciencia católica se opusiese, y con ello demostrando que el catolicismo popular era vacío. Pero cuando el ojo celoso de la Jerarquía lo percibió, empezaron los problemas, los que, finalmente, desembocaron en su extrañamiento del país.

Algo que se desprende de la lectura de esta obra –y corroborado por otras que igualmente se refieren al catolicismo de la época colonial y años posteriores-, una especie de telón de fondo, es el hecho de que lo que se denomina el pueblo no estaba cristianizado a fondo por el catolicismo. No es que la tarea evangelizadora haya sido fácil para Crowe, sobre todo en aquellos días tan tormentosos, sino que el catolicismo descansaba en todos aquellos resortes útiles para accionar el poder político –a favor o en contra-, cuando las circunstancias lo exigían. Y eran tremendamente efectivos.

Pero el pueblo en general parecía resistirse, parecía estar de mala gana ante una religión que contaba con el aval del poder político y que como coheredera y copartícipe de éste, estaba sujeta al desgaste propio del ejercicio del poder político. Es un fenómeno que hoy claramente lo vemos con las democracias modernas y el constante deterioro del uso del poder por parte de partidos ganadores y candidato triunfante, que algunas veces paulatinamente y otras no, son llegados a ver, con el paso del tiempo, de manera despectiva por el ciudadano promedio, cuando su credibilidad ha descendido a niveles alarmantes para la gobernabilidad democrática. El catolicismo, así, vio paulatinamente erosionada su credibilidad ante los ojos del ciudadano común, quien en algún momento dejó de creer en los valores morales y teológicos que sustentaba aquella religión y se fijó más en los errores cometidos por el clero y otros.

La evangelización del pueblo es un fenómeno nuevo en la historia del catolicismo, ahora que ya no está en el poder político.

“El buen hombre me miró y hojeaba el libro como dudando; mientras tanto yo elevé mi corazón a Dios. Por fin él murmuró algo acerca de los curas, quienes ni enseñan al pueblo ellos mismos, ni dejan a otros que lo hagan” (Escobar, 1986: 40).

Esta frase parece resumir la situación de desesperanza del buen corazón ciudadano de aquellos tiempos, la crítica al sistema como se diría en lenguaje actual, de que los curas eran parte consustancial.

El extrañamiento de F. Crowe del país, es un síntoma claro de cómo los asuntos religiosos se manejaban en el país. Evidenció una alta dosis de intolerancia hacia otra religión la que, combinada con la cercanía del poder político y la mentalidad muy conservadora existente

en la época, provocó la conocida expulsión en circunstancias muy tristes, que hablan muy mal de nuestro país y de quienes lo gobernaban en aquellos tiempos.

Federico Crowe dejó un legado misionero, que de buena manera es hoy un ejemplo a seguir para las juventudes cristianas, las que, bien miradas las cosas, tienen el arrojo y las condiciones necesarias para persistir en medio de la adversidad. Es admirable su ejemplo, el de Crowe, quien deambulaba por los inhospitalarios caminos rurales o por las calles de la ciudad capital, llevado únicamente por su buen corazón y deseo misionero.

3.7 La rebelión contra los liberales

La religión católica, bajo el auspicio benévolo y prolongado del signo conservador que siguió al derrocamiento de Mariano Gálvez, encontró nuevamente otro gran escollo en la Reforma Liberal, la que, como es sabido, arrancó en las postrimerías del siglo XIX y se consolidó en las décadas subsiguientes. Los liberales, con renovados bríos, volvieron al poder político y con figuras de la talla de Miguel García Granados, primeramente, y Justo Rufino Barrios, principalmente, tuvieron la ocasión de emprender una serie de reformas a nivel de Estado entre las cuales, necesariamente, estaba tocar los intereses de la religión dominante.

El catolicismo, tras el régimen conservador y su figura dominante, Rafael Carrera, disfrutó de una renovada, cómoda y próspera posición como la que tuvo en la época colonial. La Iglesia Católica se había convertido en una fuerza económica muy poderosa, además de su influencia en los asuntos políticos del Estado, y el monopolio de la educación pública, confinada a su servicio por disposición de las altas autoridades.

El diezmo fue el primer signo de que las cosas no marchaban por el camino que deseaban. Este impuesto, refrendado por el poder estatal, era pagado por los ciudadanos, quienes se quejaban habitualmente por el enorme peso que eso entrañaba. Y los liberales lo suprimieron. Luego la expulsión de las órdenes religiosas del suelo guatemalteco. Finalmente, la expropiación de sus bienes.

Tras estas grandes medidas, la credibilidad de la iglesia católica se vino al suelo y su poder político quedó seriamente debilitado.

Pero toda acción genera una reacción de sentido igual, aunque opuesta. El oriente, principalmente, mantuvo en vilo al gobierno liberal desde los primeros años de Miguel García Granados. El oriente fue receptivo a las quejas de los curas y otros líderes, y paulatinamente fue incubándose una oposición, primero, y después conato de revuelta, contra el gobierno. Afectar a la Iglesia significaba, para el ciudadano común, quitar las bases de la cosmovisión social, creada, fomentada, sostenida y mantenida por largos trescientos años. Era, en pocas palabras, equivalente a un rompimiento total del imaginario colectivo.

¿Cómo fue posible esto, si el poder católico en suelo patrio era omnipresente, incontestado, todo poderoso valga la redundancia? No es posible entender plenamente este fenómeno, pensamos, si no se recurre al campo internacional, en el que las ideas liberales –tal como ellos las entendieron, por supuesto- habían hallado ya refugio seguro. México, nuestro vecino, era un hervidero de nuevas ideas, y la influencia de ese país se hacía sentir ya en Guatemala.

El libro de H. J. Miller, *La Iglesia Católica y el Estado en Guatemala*³⁰, sin entrar a narrar los pormenores de la revuelta en el oriente, hace una brillante descripción de las angustias y temores del gobierno liberal, en la que aquella revuelta, como telón de fondo, se convierte paulatinamente en una amenaza permanente. Pero no pasa de eso.

Rosa Flores, por su parte, no habla de revuelta alguna. Es más, menciona la forma entusiasta en que muchos paisanos –ella era oriental, nacida en Chiquimula- abrazaron el liberalismo y, aún más, cerraron filas junto a Justo Rufino Barrios en su intento por unir a Centro América a sangre y fuego. Más bien ella detalla y documenta un episodio turbulento anterior, el escenario bélico creado por los movimientos guerreristas de Rafael Carrera contra Mariano Gálvez –y, por extensión, contra Francisco Morazán, entonces Presidente Federal de las Provincias Unidas de Centro América-, que suscitó y concitó el apoyo del oriente hacia su causa, por simpatía hacia el ideario conservador. Hubo, sí, apoyo al parecer masivo al pensamiento conservador, apoyo también a la Iglesia, dura y pertinaz crítica del régimen liberal de Gálvez.

El clero regular y el fermento católico anti-liberal

³⁰ (Miller, 1976). Ver la bibliografía.

Un investigador de la historia guatemalteca de origen norteamericano, Douglas Sullivan González, afirmó en una charla³¹ ofrecida en nuestro país, que halló varios elementos que contribuyeron a conformar un cuadro que nos aproximamos lo mejor posible a la realidad de esa época. Aseveró que encontró evidencia documental que le permitía señalar que el catolicismo de mediados del siglo XIX fomentaba la idea de que Guatemala era escogida por Dios y que al frente de ella estaba Rafael Carrera. Así, agregamos nosotros, la presencia –reiterada por cierto- de la iglesia católica en asuntos políticos nacionales pone de relieve la punta del “iceberg” que se venía desplazando desde varias décadas atrás en las tormentosas aguas de la vida nacional a pesar de la relativamente reciente Independencia del dominio español. Carrera, entonces, resultaba tener un carácter divino como los monarcas europeos decimonónicos, lo que legitimaba sus acciones e ilegitimaba las críticas. Por lo tanto, tanto el liberalismo como el evangelismo que vendría posteriormente, eran contrarios a la voluntad divina.

Otra idea interesante del profesor arriba citado es que la iglesia católica colonial disponía de dos fuerzas, la regular concentrada en el occidente con las órdenes religiosas que trabajaban ahí, y la secular en el oriente; pero las medidas liberales de Justo Rufino Barrios –principalmente la expropiación y expulsión de las órdenes religiosas- cambiaron substancialmente ese esquema, y como consecuencia el clero regular se trasladó al oriente. De esa suerte, “hoy, el catolicismo es más fuerte en el oriente que en el occidente”.

3.8 El nacimiento del protestantismo y su expansión

La historia de Guatemala nos muestra que el pensamiento proclive al protestantismo encontró eco en la mentalidad liberal del siglo XIX, no en la conservadora, que estaba unida fuertemente al catolicismo colonial. No es este el lugar para repetir los pormenores de esa circunstancia, detallada por demás en diversas obras, aunque con mayor particularidad en las de los autores Virgilio Zapata y David Escobar, citadas en la bibliografía.

Para la mentalidad conservadora, criolla, el catolicismo era el prisma a través del cual observó al individuo, a la sociedad, a Dios mismo. Era el modo natural de vivir, la

³¹ La charla fue ofrecida con el auspicio de la Sociedad Evangélica de Estudios Socio-religiosos, SEES, el 17 de enero 2008, en la sede de la Sociedad Bíblica de Guatemala. El título de la charla es “Identidad, Fe, Violencia en el siglo XIX del oriente guatemalteco”.

aspiración para educar a la niñez y juventud, la norma para regir la conducta tanto individual como colectiva, la aprobación moral, en definitiva, del orden legal y político existente. No había otra religión a la vista, aunque la Reforma había tomado lugar algunas centurias antes, pero la Monarquía Española, cuando estuvo al frente de los asuntos políticos en la Capitanía General, muy bien se ocupó de mantener lejos cualquier intento sedicioso.

Para el liberal, el protestantismo era un instrumento útil en su lucha contra el rasgo clerical presente en la ideología conservadora. Era un golpe ideológico en la mera conciencia. La adhesión al protestantismo –en la forma débil en que se manifestó- no era per se, sino un aliado pasajero en una lucha cuyo objetivo central rebasaba los límites religiosos y tenía, claramente, un propósito político, la lucha por el poder.

Téngase en mente el inmenso poder del que disfrutaba la iglesia católica cuando se inició la vida independiente. Ella controlaba la educación en la forma de las pocas escuelas que entonces hubo, la administración de los cementerios, el registro civil, pero lo más importante era el acceso al centro de las decisiones políticas. El Concordato de 1852 (firmado entre la Santa Sede y el Gobierno de Guatemala, a cuya cabeza estaba Rafael Carrera), definió a la religión católica como la oficial de Guatemala, se le reconoció también el derecho de orientar la educación conforme a su doctrina (Ricardo Bendaña, op. Cit., p. 68), los derechos de diezmo, y tantas otras medidas.

Como la mayoría de nacimientos, el origen fue sencillo, humilde, tímido. El pensamiento protestante fue, luego, incipiente. Si se nos permite la imagen, era un bebé dando sus primeros tambaleantes pasos, buscando con ansia ciertos puntos de apoyo. Pero ese bebé principió a ser observado por un gigante, quien anteriormente dormía a pierna suelta sin ser molestado; hoy, de súbito, advierte dentro de su propio hogar un pequeño niño advenedizo e incómodo, molesto y perjudicioso. El gigante podría destruirlo en cualquier momento, era cuestión de tiempo meramente.

La iglesia católica estaba profundamente entronizada en la actividad económica del país. Un autor nos dice lo siguiente, a propósito de la supresión de los diezmos:

“Se suprimieron los diezmos a favor de la Iglesia y se le asignó una renta de dos mil pesos mensuales para atender a sus necesidades, en virtud de estar todavía en

vigencia el concordato suscrito con la Santa Sede. Así se liberó la agricultura de una de las mayores trabas, que en todos los tiempos ha sido la más gravosa y obstaculizadora de su desarrollo”. (Solórzano, 1977: 321)

Otro autor habla del crecimiento de las propiedades que estaban en las manos de las órdenes religiosas, gracias a varias causas aunque principalmente por las donaciones de particulares³², a resultas de su peculiar maridaje con el poder político.

“La milicia y la burocracia son dos de las palancas que sirven en el coronamiento social en las Indias y ambas se ponen de manifiesto en la Capitanía de Guatemala, lo mismo que la Iglesia, en su papel privilegiado, consigue hacer efectivas la adquisición de tierras por parte de ciertos eclesiásticos o en las posesiones de algunas órdenes y congregaciones”(De Solano, 1977: 160).

Esta excesiva preocupación por lo material a la larga generó resentimiento: “Las propiedades de la iglesia (mercedarios, dominicos, jesuitas) operan en trapiches de azúcar y ganadería”. “De aquel tipo de maquinaria moderna son las instalaciones que poseen los jesuitas en el valle de Pinula, Amatitlán y Los Esclavos, y los dominicos en San Jerónimo –el trapiche de azúcar de mayor rendimiento de toda la Capitanía”, (De Solano, idem: 106-107) y terminó alejándola de las masas, las que se dieron cuenta de que mantener un catolicismo formal era suficiente para no despertar la ira de la jerarquía. A fin de cuentas y para la percepción del ciudadano ordinario, los curas eran requeridos muy de vez en cuando a dar informes de lo acontecido en su parroquia en los últimos tiempos, lo que los llevó a una vida demasiado tranquila, escasamente evangelística.

Para la mentalidad criolla conservadora y católica, el protestantismo era no solamente una forma de religiosidad hereje sino, también, la veía asociada en lo que había sido la Capitanía General a su mayor enemigo político, los liberales. De esta manera, los protestantes nacían con un doble estigma.

Con las reflexiones anteriores cerramos el análisis de los principales hechos históricos que demuestran la forma en la que la religión cristiana llegó a nuestro territorio. Toca el turno ahora que abandonamos la reflexión histórica, a conocer cuál es la posición sociológica de la religión en el momento actual, lo que veremos en el capítulo siguiente.

³² (De Solano, 1977: 100).

PAGINA DELIBERADAMENTE EN BLANCO

Capítulo 4

Grandes tendencias socio-religiosas en Guatemala, hoy

Este nuevo capítulo ofrece la posibilidad de conocer las principales formas socio-religiosas en el momento presente, su número de adherentes y otras formas en las que la simpatía religiosa se mezcla con otras variables de naturaleza social. Aunque de alguna manera eso quedó insinuado en el capítulo anterior, hoy nos toca ver con mayor profundidad este tema.

4.1 Perfil de la persona guatemalteca

En los primeros años de este nuevo milenio, el autor tuvo acceso a varios estudios elaborados por una institución³³, los que ofrecen pistas suficientes para construir una base sólida con miras a obtener una imagen actual acerca de las preferencias del guatemalteco³⁴ en materia religiosa, según quedó reflejada en dichos estudios. Trasladaremos a esta sección algunos de los elementos más esenciales.

Esos estudios tuvieron la particularidad de estar orientados según un objetivo marcadamente distinto al que emprendemos en esta investigación doctoral. Eso, creemos, brinda confianza. Por otro lado, el equipo técnico que participó en la conducción de los mismos, no descuidó ninguno de los elementos básicos que son considerados estándares para ellos: el diseño probabilístico por lo que puede medirse adecuadamente el margen de error –alrededor de un 2.8%, para una muestra de 1200 casos-; la selección de los puntos muestrales es por medio de un procedimiento aleatorio; el marco muestral fue tomado del utilizado por el Instituto Nacional de Estadística, INE, para los años 1994 y 2002 y

³³ Es una dependencia gubernamental, cuya página en internet divulgó los resultados.

³⁴ Se ha de tomar nota y es necesario aclararlo por nuestra parte, de la complejidad que entraña este propósito de diseñar un “perfil de la persona guatemalteca”, habida cuenta de la diversidad económica, social, étnica y religiosa de la Guatemala actual. El propósito, entonces, es meramente académico y no exhaustivo, con fines de ilustración meramente.

considerado estándar; la selección del punto muestral fue por medio del programa estadístico SPSS (siglas en inglés de “Statistical package for Social Sciences”, o paquete estadístico para las ciencias sociales); el tamaño de las muestras es aproximadamente el ideal para este tipo de estudios; la representación rural y urbana es cercana al promedio nacional -50% para cada estrato-; control en la participación proporcional tanto de hombres como de mujeres según la población en general -50% para cada género-; la selección del entrevistado –persona de 18 años hacia arriba- se hizo en función de un procedimiento de varias etapas, las que detallaremos abajo para mayor claridad, así:

Primero, el punto muestral –denominado sector censal de un total aproximado de 18,000- quedó seleccionado por el programa estadístico, cada sector censal tiene 200 viviendas si es urbano y 150 si es rural. El entrevistador viajaba al lugar provisto de mapas y croquis, que determinaban con precisión la ubicación del sector censal en el área –podía ser la parte rural de algún municipio, o la parte urbana del mismo. Instalado ya en el lugar, pasaba a la siguiente fase que consistía en enumerar correlativamente las casas del sector hasta agotarlas; tercero, se ubicaba en un punto fijo, y procedía a visitar las viviendas según el procedimiento sistemático acordado con antelación –por ejemplo, podía visitar cada tercera casa-; finalmente, ya en la vivienda escogía a una persona mayor de edad, dueña de la misma o cónyuge, y procedía a la entrevista. Lo importante de estos estudios, entre otras cosas, radica en que lograron penetrar en los rincones más apartados del país.

Se ha detallado el procedimiento anterior con el ánimo de abonar a la idea de que esos estudios fueron elaborados de manera técnica, lo cual garantiza la representatividad y confiabilidad de los resultados que ofrecen, pues de ellos emerge una visión del guatemalteco. (Los datos que a continuación se presentarán son extraídos de los estudios correspondientes; se omitió únicamente la categoría “no sabe/no responde”, usual en este tipo de estudios y que permite englobar a aquellas personas entrevistadas que se resisten a suministrar información; los porcentajes, de todos modos, son pequeños y el lector acucioso lo obtendrá al sumar las cifras propias de las otras categorías).

Aun cuando los temas a continuación plantean la situación general de la población guatemalteca adulta, permiten simultáneamente una comparación con los católicos por un

lado y los evangélicos por el otro. Esto abona en favor de un perfil de rasgos más acusados para ambas religiones.

El medio masivo preferido para enterarse de las noticias Este tema pone de relieve una característica –o varias, para mejor decir- de la población guatemalteca, cuando se la observa de conjunto. De los tres grandes medios masivos del país - radio, prensa y televisión-, consistentemente –esto es, a lo largo de 13 estudios hechos en tiempos distintos- los guatemaltecos acuden a la TV como el medio de su preferencia para informarse. Siguen, en importancia descendente, la radio y los medios escritos. Con el ingrediente adicional de que la preferencia por la TV crece constantemente, lo cual no ocurre con los otros medios. Planteada la misma pregunta a los católicos, la respuesta evidencia un patrón similar al de la población en general, más no así a los evangélicos, quienes se inclinan preferentemente por la radio en primer lugar, luego por la TV y finalmente por los medios escritos. Una explicación para esta sorprendente respuesta estriba en que los evangélicos tienen mayor población ubicada en el medio rural guatemalteco. (Encuesta Nacional enero 2001).

El periódico preferido De la poca población en el país que lee habitualmente los periódicos, la distribución de las preferencias en orden de mayor a menor quedó así para la población en general: Prensa Libre (31.7%), Nuestro Diario (16.7%), Al día (14%), El Periódico (4.9%). Cruzada la variable lectura de periódicos con religión, advertimos que las preferencias tanto de católicos como de evangélicos es muy similar al del patrón general (Encuesta Nacional agosto 2000).

El contenido que más le interesa El propósito de esta pregunta es tratar de obtener un patrón de preferencias del consumidor de información escrita. La población afirmó interesarse primeramente por las noticias (51.7% del total), seguida por la nota roja (11.7%) y la política nacional (12.4%), y varias opciones más con escasa representación. Los católicos tienen mayor preferencia por las noticias (arriba de la población en general y de evangélicos), aunque en cuanto a la nota roja y la política nacional, sus resultados son similares a los de la población. Los evangélicos prefieren menos las noticias como quedó ya apuntado (43.7%), pero sus preferencias por la nota roja y la política son superiores

tanto a los de católicos como los de la población; también destacan en que gustan de los deportes arriba de católicos y de la población. (Encuesta Nacional agosto 2000).

La situación actual del país La respuesta de la población indicaba una orientación principal a calificar la situación general de Guatemala como “peor” (45.2%), mientras que un tercio la calificó de “igual” y menos guatemaltecos la consideraron “mejor” (15.3%). Los católicos mostraron este mismo patrón, aunque ligeramente orientados a ser más negativos. Los evangélicos, en cambio, se salieron del patrón general pues sus respuestas las orientaron principalmente a calificarla de “igual” (37.9%), después “peor” (37.9%) y, finalmente, “mejor” (18.2%). ¿Por qué los evangélicos fueron más benévolos con la calificación de la situación del país? La respuesta probablemente estriba en el hecho de que en ese tiempo, Efraín Ríos Montt era miembro prominente del gobierno de entonces, gobierno emergido de las urnas y que principiaba su mandato. (Encuesta Nacional febrero 2000).

Acuerdo con hacer justicia por propias manos El telón de fondo del cual surgió el interés por esta pregunta radica en los linchamientos de supuestos delincuentes y otras formas violentas que están enderezadas a castigar conductas fuera del sistema de justicia. Este es un tema muy espinoso para la democracia guatemalteca y que demuestra, entre otras cosas, las enormes fisuras del sistema legal y judicial del país. Señala como la cultura de la violencia, infortunadamente, ha penetrado el tejido social. Más de la mitad de la población está en desacuerdo (54%), pero hay más de un tercio de ciudadanos que no tienen empacho —como estila en decirse en los medios noticiosos— en afirmar que sí están de acuerdo. Infortunadamente, muchos otros estudios en los que participó el autor, revelaron semejante patrón. ¿Qué piensan los católicos de este tema? El desacuerdo es similar al de la población, pero el acuerdo es mayor. ¿Y los evangélicos? El desacuerdo (56.8%) es mayor que tanto la población en general como de los católicos; el acuerdo (34.7%), menor que ambos grupos. Lo que se evidencia en estas respuestas es que en ambos grupos religiosos hay segmentos minoritarios que están contaminados por la cultura de la violencia (entendida en la forma en que aquí se consigna), y expresan por esa vía su insatisfacción con la forma en que deficientemente están trabajando tanto las autoridades de seguridad como el sistema de justicia. (Encuesta Nacional diciembre 2002).

Partido político de su preferencia Esta pregunta la planteó el equipo directivo y técnico de una manera oportuna, cuando ya habían transcurrido casi tres años de gobierno y se anunciaba ligeramente en el horizonte político, la preocupación por la próxima campaña electoral. Tenía un gran interés, desde luego, conocer las inclinaciones de la población. Sobre todo para el partido de gobierno. Se especulaba en el ambiente político y de prensa, de las intenciones del señor Oscar Berger, ex -Alcalde Capitalino, de participar en la contienda apoyado por el Partido Político PAN (Partido de Acción Nacional), pero todo eran rumores, hasta ese momento. Como era habitual en estos estudios, la población manifestó un rechazo a los partidos políticos organizados (la institución, o instituciones, más desprestigiadas a ojos del ciudadano común), con una cifra de 49.5% de preferencia por “ninguno”, seguido de 23.9% de preferencia por el PAN (entonces el partido opositor) y apenas 7% de simpatía por el partido de Gobierno, FRG. En los católicos, el rechazo a los partidos bajaba ligeramente respecto de la población y subían las preferencias por el PAN (29.6%), y la simpatía por el partido de gobierno era similar a la de la población. En los evangélicos, la inclinación al rechazo (52.5%) aumentó por encima de la población en general y de los católicos, y la preferencia por el PAN (20.5%) descendió a un nivel inferior al de tanto católicos como la población en general, aunque el partido oficial tenía escasa simpatía, similar a la de los otros grupos. A estas alturas de gobierno, los evangélicos manifestaron mayor rechazo a la clase política, a pesar de la presencia de Ríos Montt en el gobierno. (Encuesta Nacional septiembre 2002).

Opinión sobre Francisco Bianchi Como es sabido, el señor Bianchi, fallecido recientemente, fue un cristiano que se dedicó también a la política. Su nombre estuvo en aquellos años en los medios masivos dada su participación electoral, entre otras cosas. Algunos medios de prensa especulaban en el sentido de que el grueso de la población cristiana votante podía inclinar la balanza a favor de él. Este asunto fue decisivo para decidir incluirlo en el examen. Como era de esperarse, su nombre era desconocido para la mayoría de personas (57.7%), lo que significa que 6 de cada 10 personas a nivel nacional no han oído hablar de él. De los que lo conocían, 22.3% tenían una opinión desfavorable y solamente 4.7% opinaban favorablemente. Para el caso de los católicos, las respuestas eran similares a las de la población en general. Lo sorprendente fue que en el caso de los evangélicos, el desconocimiento subió al 63.1%, aunque la opinión desfavorable bajó a

18.5%; la opinión favorable se mantuvo similar a las otras categorías. Definitivamente, luego, el señor Bianchi no tenía entonces un arrastre político ni en la población ni en el sector evangélico. (Encuesta Nacional diciembre 2002).

Credibilidad la Iglesia Católica Este tema –y el siguiente- tienen suma importancia política por cuanto fue parte de una batería amplia de interrogantes destinada a suministrar insumos para detectar la credibilidad de instituciones del Estado ante los ojos de la opinión pública nacional. La Organización de Estados Americanos, OEA, se interesó en el estudio y proporcionó el financiamiento. La incipiente e inmadura democracia guatemalteca, como se sabe, lucha afanosamente por establecerse frente a una población crecientemente insatisfecha, que ve como la utopía inicialmente ofrecida se desvanece frente a una realidad dura, cara, violenta e injusta. Según los resultados de la exploración, para la población guatemalteca las iglesias –también los medios masivos de comunicación- son las instituciones de mayor credibilidad; y en el extremo opuesto, están los partidos políticos, la Presidencia de la República, el Congreso y otras instituciones. Para cuatro de 10 personas de la población (general), la Iglesia Católica tiene “mucho” credibilidad; para 28.5%, tiene “poca”, y para 20.1% tiene “nada” de credibilidad. Interrogados exclusivamente los católicos sobre el mismo asunto, la mucha credibilidad subió, como era de esperarse, a 55.5%; la poca credibilidad bajó también a 26.7%, y nada de credibilidad bajó además a 9.3%. Y también esperada era la respuesta de los evangélicos, de quienes hubo un 26.7% que afirmaron que tenía mucha credibilidad; 29.8% dijo que tenía “poca”, y 33.8% dijo que tenía “nada” de credibilidad. Aquí lo que se evidencia es que la iglesia juzgándose a sí misma tiene un mejor concepto que la población en general. Y que una iglesia juzgada por su rival, tampoco es un buen criterio. (Encuesta Nacional diciembre 2002).

Credibilidad las Iglesias Evangélicas Le tocó el turno a las iglesias cristianas evangélicas. La población en general dijo que tienen “mucho” credibilidad (34.4%); una cifra similar dijo que tienen “poca” (34.3%); y 20.9% dijo que no tenían “nada” de credibilidad. Los católicos: la “mucho” credibilidad bajó a 27.7%; “poca” credibilidad subió a 38.4%; y “nada” de credibilidad quedó en 22.1%. ¿Y los evangélicos calificándose a sí mismos? Mucha credibilidad subió a 49.1%; poca credibilidad quedó en 26.7%; nada de credibilidad bajó a 16.2%. Varias lecciones pueden extraerse de estas cifras: que los propios practicantes de una misma religión –ora católicos, ora evangélicos- no tienen alto concepto

de su forma religiosa, pues podía esperarse que cuando se calificaran a sí mismas la barra de “muchas” alcanzara porcentajes considerables; aunque es justo reconocer que los católicos superan en 6 puntos porcentuales³⁵ a los evangélicos. Otra lección es que cuando una iglesia juzga a otra, su apreciación baja respecto de la población por motivos, entendemos, relacionados con la competencia religiosa. También hay que señalar que dentro de cada una de las iglesias mencionadas, hay buen número de practicantes que califican de “poca” o “ninguna” credibilidad a su propia iglesia, lo cual significa un franco reconocimiento de sus propias limitaciones.

4.2 La situación de las grandes religiones en suelo nacional, hoy

La religión de su preferencia. Hubo varios estudios que tocaron este tema. Los resultados podrán apreciarse mejor en las gráficas al final de esta sección y los cuadros correspondientes. De todos ellos se desprenden varias tendencias que demuestran el dinamismo del fenómeno religioso en Guatemala en los últimos tiempos. Las instantáneas fueron tomadas a lo largo de 3 años -2000, 2001 y 2002-, un corto pero sustancial período de tiempo para tomarle el pulso al comportamiento de esta variable. Quizás sea innecesario decirlo, pero es obvio que la población guatemalteca sigue siendo mayoritariamente católica. Estos estudios así lo demuestran. La cota más alta alcanzada fue de 69.7% de ciudadanos que se identificaron con el catolicismo (agosto 2000), y la más baja 53.6% en diciembre 2002. La cota más alta para los evangélicos fue de 32.8% en enero 2001, y la más baja 23.2% en agosto 2000. Se creó una categoría nueva –llamada “otra”- para capturar los adherentes a formas religiosas diferentes, mormones y Testigos de Jehová. Esta categoría tuvo siempre una baja representación estadística y no superó los 4.7% logrado en diciembre 2002. También se creó la categoría “ninguna”, para ubicar aquí a aquellos guatemaltecos que no se identifican con religión alguna. Esta categoría arrancó con 8.9% en febrero 2000 y finalizó con 11.3% en diciembre 2002. Algunas lecciones pueden extraerse de los resultados anteriores: los católicos, aunque mayoritarios a nivel nacional, mostraron una caída continuada en el período; los evangélicos, en contrapartida, mostraron una tendencia al alza, aunque no espectacular como algunos comentaristas afirman; los guatemaltecos que no se identifican con religión alguna también mostraron tendencia al

³⁵ Aproximadamente 250,000 personas.

alza, algo preocupante para quienes vemos el fenómeno religioso como una opción positiva para los guatemaltecos, y que muestra, asimismo, las debilidades de las grandes opciones religiosas nacionales.

El conjunto de estudios también enfocó por separado otros ambientes de investigación: metropolitano (que además de la ciudad de Guatemala incluye los municipios cercanos como Mixco, Villa Nueva, San Miguel Petapa, Santa Catarina Pinula, San José Pinula) y Petén. El patrón que se extrae de estos ambientes es el mismo, aunque conviene matizar algunas diferencias.

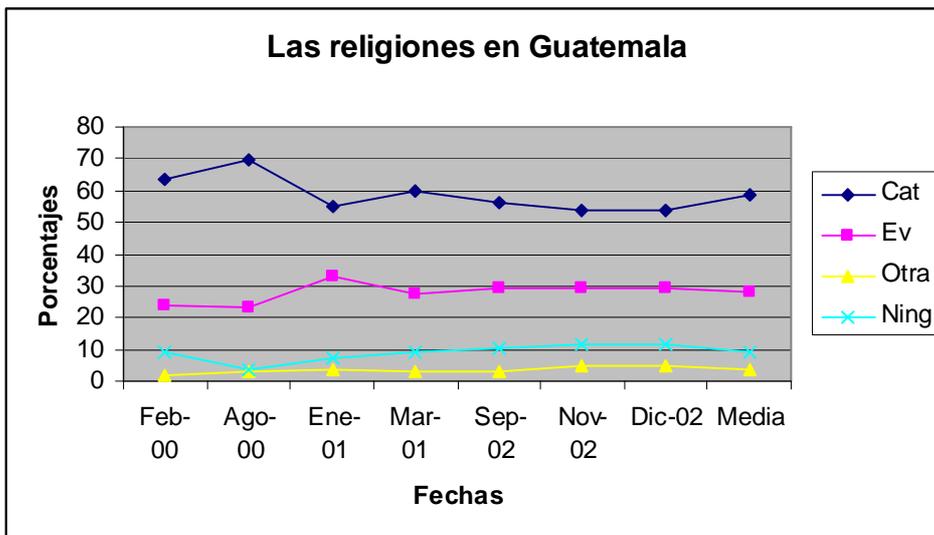
En el área metropolitana, por ejemplo, la brecha entre católicos y evangélicos es más amplia que a nivel nacional. Aunque sin más estudios a la mano es arriesgado aventurar hipótesis, viene a cuento la situación de las capitales de las antiguas unidades de la Colonia española en América, en la que precisamente las capitales han sido el bastión más importante del catolicismo. Y en Petén, precisamente vemos el fenómeno opuesto, ya que la brecha entre los dos grandes grupos es la menor de todo el conjunto. Con el ingrediente adicional que los peteneros también están entre los más ajenos al sentimiento religioso (ver el porcentaje 16.1% en el cuadro correspondiente). Estas singularidades del Petén son dignas de estudios por separado.

Cuadro No. 1

Resumen de las tendencias nacionales

Religión	Feb-00	Ago-00	Ene-01	Mar-01	Sep-02	Nov-02	Dic-02	Media
Cat	63	69.7	54.9	60	56	53.6	53.6	58.7
Ev	24	23.2	32.8	27.5	29.6	29.3	29.3	28
Otra	2	2.8	3.7	2.75	2.8	4.7	4.7	3.4
Ning	9	3.9	7.5	9.3	10.5	11.3	11.3	9

Fuente: Elaboración propia, con datos de los estudios arriba identificados.



Fuente: Elaboración propia con los datos de los estudios ya reseñados.

Nota: Los cuadros y gráficas que apuntalan las informaciones anteriores, pueden consultarse en el Anexo 1.

4.3 Otros datos estadísticos (encuesta Pew Global Forum)

Pocos años después, la institución norteamericana Pew Global Forum llevó a cabo un estudio en Guatemala con la intención de determinar cuántos guatemaltecos se adhieren con cada una de las formas religiosas ya mencionadas. Los datos corresponden al año 2006.

Como las encuestas ya presentadas, ésta también se dirigió a adultos de 18 años hacia arriba. El estudio es de cobertura nacional y su diseño responde además a las características técnicas tradicionales en este tipo de asuntos. Los resultados confirman el patrón ya conocido, aunque hay importantes diferencias que vale la pena conocer. Los católicos, por ejemplo, alcanzan una cifra de 48%, mientras que los evangélicos son 34%. Aquellos que no se identifican con religión alguna son 15%. (Ver el cuadro en el Anexo 1).

Se observa, entonces, y asumiendo una continuidad de las tendencias ya conocidas, que el catolicismo continuó con su caída ya prevista y ahora menos de la mitad de guatemaltecos se identifican con él. Los evangélicos, en cambio, continuaron con su crecimiento y hoy representan un poco más de un tercio del total de adultos que viven en el país. Pero también

crecieron los otros, aquellos connacionales que no se identifican con religión alguna. Esto confirma la intuición de que el secularismo no es asunto exclusivo del suelo europeo.³⁶

4.4 Las personas sin religión

¿Quiénes son estas personas? ¿Cuáles son sus antecedentes espirituales y qué causas inciden para que se aparten de las formas religiosas institucionalizadas existentes hoy en Guatemala? ¿Es que son y han sido simplemente gente sin Dios, ateas desde la cuna? ¿O las iglesias establecidas tienen alguna responsabilidad al provocar la deserción de sus filas? Estas preguntas se agolpan en la conciencia y buscan una respuesta satisfactoria. E independientemente de que se halle o no esa respuesta, el hecho crudo es que estadísticamente existen esas personas en Guatemala, tal y como los estudios anteriores lo demuestran, y además están creciendo en número.

Un autor nos ofrece la siguiente pista, cuando hace un análisis de los resultados de la encuesta de Pew Global Forum del año 2006, comentados atrás:

“Primero, tengo la intuición de que un importante porcentaje del 15% de la muestra que dicen no pertenecer a ninguna iglesia son ex católicos y ex evangélicos. Colegas en Brasil, Costa Rica y Perú han documentado como muchas personas responden a la anomia producida por la migración a centros urbanos, a la pérdida del poder cultural de las instituciones religiosas tradicionales... emprendiendo un peregrinaje cultural... (que) suele arrancar desde una fe católica tradicional, pasa por el movimiento carismático, los lleva al neo pentecostalismo, y termina con un profundo desencanto con la religión organizada”. (Smith, 2008: 7)

Esta pista enciende una luz de alerta explicativa para el caso que nos ocupa. Podría ser que buena parte de los desertores –usamos este término de clara connotación política peyorativa, aunque nuestra intención es distinta- estén insatisfechos con las religiones institucionalizadas tradicionales –catolicismo y evangelismo- y, ya sea que busquen otras formas todavía no percibidas por ellos, o simple y sencillamente se apartan por completo de cualquiera, estén ahí, quizá alimentados por el incipiente secularismo a secas.

³⁶ (Forum Survey, 2006)

4.5 Escenarios posibles

Con miras a encontrarle sentido a las estadísticas anteriores, hemos elaborado un grupo de escenarios posibles que pretenden desentrañar el horizonte inmediato en función de las coordenadas ya descritas.

Escenario 1: Católicos y Evangélicos.

Se ha dicho y ha quedado demostrado en esta sección, que en las últimas décadas el protestantismo ha crecido de manera notable. ¿Hacia dónde llevaría esa tendencia? Es obvio que, si ese crecimiento continúa a la misma tasa, siendo los otros elementos iguales, el protestantismo –de hecho aquí ya convertido en una variable independiente del cambio social- podría alcanzar la cifra estadística del 50% en dos o tres décadas más. Esto nos ofrecería finalmente un panorama social religioso guatemalteco muy distinto al histórico, en que por primera vez en la historia conocida del país, la población se dividiría por mitad en cuanto a su preferencia religiosa. El peso del protestantismo se haría sentir tanto en las formas inmediatas y periféricas de la cultura nacional –eso que algunos llaman folklore- como en cuanto a otras esferas, la económica entre ellas, pero sobre todo la política. Si el protestantismo conllevara una moral social promedio en la conciencia del practicante y su entorno, en la que destacaren, por ejemplo, virtudes como la disciplina y responsabilidad frente al trabajo, disminución sensible del consumo de alcohol en la clase trabajadora, fortalecimiento de la responsabilidad familiar, el país, en suma, podría verse finalmente cambiado.

Escenario 2: católicos y evangélicos.

Desde luego que el escenario anterior descansa esencialmente en el carácter de fuerza motriz de la iglesia evangélica –las distintas denominaciones, mejor dicho- para cambiar la fisonomía del país, con poca o ninguna respuesta por parte de las otras instancias. Eso, desde luego, es teoría pura. Es altamente probable que el catolicismo no se resigne a observar pasivamente cómo cambian las cosas en su contra sin accionar para evitar el desenlace ya señalado. Si el catolicismo, entonces, se convirtiera en otra variable independiente, aunque de signo contrario a la que plantea el escenario primero, el desenlace en dos o tres décadas sería muy diferente. El catolicismo tiene la sartén por el mango, como

reza el refrán popular, y tendría que desplegar fuerzas descomunales para evitar lo que parece ser una tendencia muy marcada en la preferencia religiosa del guatemalteco. Esto frenaría el avance evangélico y evitaría el pronóstico apocalíptico del escenario 1.

Escenario 3: Católicos y Evangélicos.

Una variante significativa del escenario 1 es que, a pesar del cambio numérico a lo largo de los próximos años, gracias al decisivo impulso de la acción evangelizadora de la iglesia protestante, la moral social promedio no cambie significativamente. Esto es, no aparezcan las virtudes anunciadas y esperadas en la conciencia colectiva. Que aunque haya más evangélicos que católicos o por lo menos igual cantidad, la moral de aquellos no conlleve semillas de cambio.

Escenario 4: Otras religiones.

Aunque hasta acá hemos entendido este término como sinónimo de preferencias por Testigos de Jehová e Iglesia Mormona, en verdad que podría abrirse para recibir a adeptos de un abanico mucho más amplio. No es momento este para especular qué otras iglesias y religiones podrían establecerse en el país, o cuáles iglesias no cristianas de las establecidas –el caso de los musulmanes o judíos ya radicados en Guatemala– podrían crecer hasta ser percibidas por el gran ojo nacional. En este asunto, tanto la posmodernidad como la globalización, favorecerían este escenario, que apuntaría hacia mayor diversidad religiosa de la que vemos en el presente.

Escenario 5: Los no religiosos.

Esta es otra tendencia muy visible en el cuerpo social guatemalteco, y que viene incubándose desde mucho tiempo atrás, alimentado también por la probable deserción que se provoca en las filas tanto de católicos como de evangélicos, quienes abandonan así la religión y se refugian en este segmento de no creyentes. Además, aquí están individuos ateos declarados, científicos, y otros grupos. La tendencia a crecer ya se vio y no se vislumbra signo alguno que nos haga pensar que no crecerán.

4.6 Deserciones de las formas religiosas

El problema de la deserción es uno de los más preocupantes para los evangélicos de algunos países y, por extensión, para las otras religiones también. El estudio exhaustivo sobre este fenómeno en un país de condiciones socio-económicas similares a Guatemala lo ha realizado Jorge Gómez en su libro *El Crecimiento y la Deserción en la iglesia evangélica costarricense*, donde se dan datos estadísticos del número de deserciones, las causas principales y el destino de las deserciones. Gómez habla de un 8,6 % de deserciones entre los evangélicos costarricenses, de estos 62 % había vuelto a la Iglesia Católica, el 31 % no estaba afiliado a ninguna y el 6 % había ingresado en otras formas cristianas tales como Testigos de Jehová o la Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días.

El mayor número de deserciones se había producido por su propia conducta personal (28%), falta de claridad en la administración de finanzas (12,8 %) y conducta de otros miembros (8,9%). El autor culpa a la falta de atención a los nuevos creyentes el abandono de la nueva religión y una predicación emocional llena de promesas incumplidas (abundancia material, salud, etc).

La Iglesia Católica desde los años ochenta ha creado estrategias para frenar el ritmo de deserciones que se calcula en 10.000 deserciones por día del catolicismo en América Latina. Entre las iniciativas está la imitación de algunas partes del culto evangélico, el incremento de sus medios de comunicación de masas, el apoyo de varias ordenes religiosas que tenga como misión la "re-cristianización" de América Latina, como los Legionarios de Cristo, Opus Dei, etc.

El tema de las deserciones en suelo nacional no está estudiado suficientemente. Es nuestra intención que el estudio de campo de esta investigación doctoral nos arroje luz acerca de este fenómeno en suelo nacional.

4.7 Reflexiones capitulares finales

Este capítulo ha ofrecido respuesta a la situación religiosa actual en nuestro suelo. Se ha visto que, a pesar de que el marco histórico nos presentó el abrumador dominio católico en la conciencia colectiva guatemalteca, dicho dominio ha venido decreciendo paulatinamente

hasta alcanzar niveles preocupantes para dicha iglesia. También dicho marco nos introdujo a la presencia del protestantismo, el que es obvio ya que su crecimiento numérico ha alcanzado cifras altas por lo que no es aventurado pensar que en pocas décadas podría igualar a la iglesia católica. Otra gran tendencia visible en el tejido social guatemalteco es la de las personas sin religión, superiores en número a todas las otras religiones cristianas minoritarias aquí no consideradas más allá de referencias esporádicas.

El primer escenario pinta un cuadro nacional de mayoría evangélica en las siguientes décadas, aunado a un cambio cualitativo en la conciencia moral del creyente promedio, para el caso de que las principales variables en juego no sufran modificaciones y continúen con el ritmo ahora conocido. ¿Hay signos de tal cambio en la conciencia colectiva? Una de las hipótesis de este trabajo apunta en esa dirección, y el autor de esta investigación confía en los resultados de la investigación de campo (ver el capítulo final) para dilucidar esta interrogante.

De esta manera se pone punto final al conocimiento de la situación actual de las principales formas religiosas en suelo nacional, y las reflexiones que de ello se derivan. Ahora el autor penetrará en otra dimensión, una descripción del suelo oriental en sus espacios social y natural, que permitirá sentar las bases para el operativo de campo y acercar más el objetivo central de esta investigación.

Capítulo 5

Caracterización socio-natural del Oriente

El presente capítulo pretende, por un lado, ofrecer una caracterización general del oriente del país, buscando la manera de ahondar en sus particularidades y, a la vez, insertarlo en el conjunto mayor, nuestro país. Pero por el otro, ofrece aquellas piezas de corte técnico que constituirán la infraestructura apropiada para la investigación de campo. Pero hay una variable importante para la comprensión de esa área geográfica, una variable natural o física que conforma un entorno que aprisiona, por decirlo así, el paisaje social.

5.1 El Gran Oriente

El oriente de Guatemala, tal como aquí se lo entiende³⁷, ocupa un área total como la de la hermana República de El Salvador. Aunque a poca altura sobre el nivel del mar y calurosa en su mayor parte, está dotada de ejes montañosos que alteran y modifican el relieve, que le dan diversidad de climas y ecosistemas que introducen cambios notables que muchas veces pasan desapercibidos por el turista ocasional. Es fronteriza con Honduras y El Salvador, lo que la convierte en centro de intercambios –comerciales, turísticos- con esos países y, además, la hace susceptible a otras influencias, perceptiblemente culturales aunque no exclusivamente.

Todos los departamentos arrancan de una historia común. Inician su vida como parte de un conjunto mayor –la Capitanía General de Guatemala- en lo que fue la Provincia de Chiquimula, cuya superficie territorial era considerable según los límites que Domingo Juarros señaló:

“Al oeste, la Verapaz; al este, Comayagua; al sur, Escuintla, Sacatepéquez y Sonsonete; y el mar del Norte por el rumbo norte”. (Flores, 1978: 45)

³⁷ Ver el mapa al final de este capítulo.

Por estos límites se deduce la enorme área que ocupó dicha provincia. Fue la sede de 2 corregimientos, uno que tuvo su asiento en la ciudad de Chiquimula propiamente, y el otro en Acasaguastlán. Y a lo largo de su dilatada historia hubo diversos y resonantes cambios de orden político. Y también otros, como la paulatina desmembración que siempre con el argumento de “para mejorar la administración” autorizó el gobierno central, de tal suerte que a finales del siglo XIX el área total se redujo a lo que hoy conocemos como el departamento de Chiquimula.

La diversidad étnica

Pero la presencia de la vida colonial no debe ocultar o ignorar el pasado pre-hispánico. La autora ya citada habla extensamente del Reino de Chiquimulhá o también llamado Payaquí, cuya área abarcaba además de la ya descrita, el occidente de las hermanas repúblicas El Salvador y Honduras. Ese reino se conformó étnicamente por migraciones que se originaron en México –y, por ello, nahúas según agregamos nosotros-.

En buen trecho del río Motagua, tuvieron asiento algunos focos de cultura nahúa, como San Cristóbal Acasaguastlán, Chimalapa y otros³⁸, cuya lengua era el náhuatl o algún su derivado –como el alaguilac- y otras características cuyos vestigios causan asombro y empiezan a ser conocidos por los arqueólogos y científicos en general.

Pero también hay presencia de cultura mayense, como la de origen chortí en lo que es hoy el departamento de Chiquimula, y pokoman en Jalapa.

En el departamento de Izabal, creado en 1839 al segregarlo de esta provincia, hay actualmente una rica y floreciente muestra de cultura caribeña, denominada “garífuna”, que aumenta la diversidad étnica de esta área.

5.2 Caracterización social

El propósito de este apartado es plantear los rasgos más generales –de naturaleza social, económica, cultural- del oriente tal como aquí se entiende, que permitan comprender su singularidad en el concierto de regiones que pueblan la Guatemala de hoy.

El rasgo social

³⁸ (Ruano, 2008: 77 y ss)

Desde una perspectiva étnica, esa región es hoy mayoritariamente ladina como se acostumbra calificar en Guatemala a los mestizos, aunque hay presencia minoritaria de indígenas y garífunas, éstos concentrados en Izabal y aquéllos en Chiquimula y Jalapa, principalmente.

El primer punto a tratar es el de la población en situación de pobreza –y pobreza extrema-, la que, como se sabe, castiga a una porción considerable de la población guatemalteca. Aunque el calificar de “pobre” a alguien queda sujeto tanto a diversidad de criterios subjetivos como a variados enfoques según la corriente de pensamiento predilecta, utilizaremos en este estudio los conocidos Mapas de Pobreza de Guatemala que elaboró y publicó en el año 2001 la institución pública conocida como Secretaría de Planificación de la Presidencia de la República, SEGEPLAN.

Esa obra es una de las fuentes más originales y primigenias sobre el particular. Utilizó una metodología novedosa –conocida como de Hentschel- la que, entre otros asuntos, combinó tres definiciones para medir la pobreza: las necesidades básicas insatisfechas, los bajos niveles de ingreso y los bajos niveles de consumo. Estos tres elementos mezclados permitieron a los investigadores disponer de una herramienta no solamente útil sino poderosa para llevar a cabo una identificación con mayor objetividad y científicidad. Esa metodología fue aplicada primeramente en otros países de condiciones similares a las nacionales (Ecuador, Panamá, Nicaragua, Brasil y otros), de tal suerte que cuando llegó a Guatemala tenía un largo historial a su favor.

Si se hace una aplicación creativa de la información que contienen los mapas según departamentos y municipios del país, se puede afirmar que, en términos generales, Guatemala presenta 3 grandes niveles en cuanto a esto: el nivel crítico constituido por aquellos departamentos cuya población en situación de pobreza está del 75% del total hacia arriba; el nivel intermedio, con departamentos cuya población en situación de pobreza oscila alrededor del 50%, y el nivel pequeño –bueno, es un término meramente, sin el

ánimo de dar a entender que es un ideal-, aquellos departamentos cuyo nivel de pobreza es abajo del intermedio.³⁹

Si se hace una revisión ocular del cuadro 1 “Pobreza y pobreza extrema en el Oriente” –ver en el Anexo 2- , se puede obtener apreciable información útil para esta investigación. Además del área tanto departamental como municipal en kilómetros cuadrados, se ve también el número de habitantes según el censo del año 2002, los lugares poblados correspondientes –información que será valiosa para la elaboración de la muestra, más adelante-, y el porcentaje de pobladores en situación de pobreza y pobreza extrema según la fuente arriba mencionada.

La mayoría de departamentos del oriente estarían clasificados dentro del nivel intermedio: El Progreso, Izabal, Zacapa, Chiquimula y Jutiapa, cuyos índices son 41.8%, 51.7%, 53.9%, 59.5% y 47.3%, respectivamente. Los promedios departamentales pueden apreciarse –calculados por el autor meramente con fines ilustrativos, sobre la base de las cifras aportadas por SEGEPLAN- en el apartado que corresponde al nombre del departamento, en el cuadro ya mencionado. Sin embargo, Jalapa tiene un porcentaje promedio alto, 76.35%, que se eleva por encima de la mayoría de departamentos orientales.

La visión desde los departamentos, sin embargo, es engañosa puesto que al penetrar en su interior –esto es, llegar hasta los municipios- descubrimos situaciones de pobreza que se acercan a los de otras áreas del país en situación crítica. En El Progreso hay un municipio, El Júcaro, en el que las $\frac{3}{4}$ partes de su población estarían en situación de pobreza. En Chiquimula, encontramos a Jocotán, Concepción Las Minas e Ipala, por el mismo estilo. En Jalapa, San Pedro Pinula, San Luis Jilotepeque y San Carlos Alzatate están peor. Este último, por cierto registra un índice similar al de los departamentos del occidente –San Marcos, Huehuetenango, Quiché, Totonicapán, por ejemplo- cuyos índices son los más altos de todo el país.

El oriente, entonces, que a primera vista registra niveles de pobreza que permitirían ubicarlo en una situación “normal” en el país, a pesar de ello tiene a buena parte de su población en situación de pobreza, con el agravante de varios municipios en los que la

³⁹ Estos criterios de alta pobreza, pobreza intermedia y nivel pequeño no son parte de la clasificación suministrada por dicha fuente. Son meramente convenciones adoptadas por el autor de este estudio con finalidades meramente didácticas.

pobreza extrema es mayoritaria (San Carlos Alzatate en Jalapa, Asunción Mita y Pasaco, ambos en Jutiapa).

En el cuadro correspondiente (cuadro No. 3 Índice de Desarrollo Humano, en el Anexo 2), pueden observarse distintos indicadores que expresan las particularidades del país en cuanto a los rubros de salud, educación, ingresos y alfabetización. Los que corresponden al oriente están sombreados para una mejor y más rápida localización. (Los indicadores han sido tomados del Índice de Desarrollo Humano 2002, que las Naciones Unidas elabora habitualmente). Este cuadro debe utilizarse en relación al otro, denominado “Cuadro comparativo del Oriente versus el resto del país” –en el mismo cuadro anterior, parte baja-, en el que el autor ha calculado promedios grupales⁴⁰ para permitir una comparación inmediata.

Del cuadro comparativo se desprenden los siguientes resultados:

En cuanto a desarrollo humano, si bien el oriente está ligeramente abajo del resto del país (0.603 frente a 0.608), al extraer de este último grupo el departamento de Guatemala⁴¹, el promedio se viene abajo (0.592) y evidencia que en el año 2002 la situación del oriente era relativamente mejor que el resto del país, Guatemala excluida.

En lo que respecta a salud sí la situación del oriente es relativamente inferior a la del resto del país (0.638 frente a 0.673), incluso extrayéndole Guatemala.

En cuanto a educación, el índice del oriente es superior al del resto del país (0.587 versus 0.572). Lo mismo ocurre con el índice de ingresos, superiores los del conjunto de departamentos que conforman el oriente frente al resto del país (0.586 versus 0.569).

Si bien el índice de educación es en términos generales mejor en el oriente que en el resto de la república, sin embargo, visto el asunto desde la perspectiva de la alfabetización total de hombres y de mujeres, se observa una sutil característica diferenciadora: la tasa de alfabetización de hombres es menor que la del resto del país (incluso aunque se extraiga el departamento de Guatemala), pero, en cambio, con las mujeres ocurre lo contrario: la tasa de alfabetización femenina es superior a la del resto del país. Este asunto pone en evidencia

⁴⁰ Estos promedios han sido calculados con la única finalidad de servir de guía para una comparación preliminar.

⁴¹ Pues Guatemala es típicamente un “outsider”, expresión en inglés de corte estadístico que sirve para denotar un caso excepcional que incide fuertemente en el promedio.

un asunto notable, que por ello marca un contraste con la característica de la mujer indígena del occidente, sobre todo en décadas pasadas cuando los índices de la mujer de esa etnia eran los peores de Guatemala, infortunadamente.

En cuanto al tema central y dada la característica de las iglesias en Guatemala cuya feligresía es mayormente femenina, podría tener incidencias de sumo interés para el análisis.

5.3 Los mundos urbano y rural

Para este apartado el autor ha usado unas de las fuentes más autorizadas para comprender el fenómeno de la ubicación –presencia- de las iglesias, entendidas como unidades físicas, en el laberinto socio-físico del oriente del país. Para apreciar mejor este tema, y guiarse apropiadamente, se ruega al estimado lector seguir atentamente el cuadro No. 5 en el anexo ya mencionado.

En el cuadro arriba mencionado, elaborado por el autor con información oficial según los datos censales más recientes (año 2002), se puede ver que Guatemala sigue siendo un país cuya población está mayoritariamente ubicada en el área rural (54% frente a 46% en el área urbana). Pero esa situación general es solamente un dato frío, pues al penetrar en cada departamento, la situación se torna complicada. Por ejemplo, hay dos departamentos (Guatemala y Sacatepéquez), que están muy por encima del promedio y tienen 8 personas de un total de 10 que viven en el área urbana; y en un contraste muy marcado, departamentos como San Marcos, Huehuetenango, Alta Verapaz, con solamente 2 personas de cada 10 viven en el área urbana.

¿Cuál es la situación del oriente? Si bien se aleja del promedio negativo nacional planteado anteriormente, tampoco su situación es floreciente por cuanto hay un 31.4% de gente viviendo en el área urbana⁴². Como puede apreciarse en el cuadro, Zacapa y El Progreso encabezan este rubro con porcentajes de 38.9% y 36.1%, respectivamente, de pobladores

⁴² El autor parte de la premisa de que vivir en el área urbana reporta más ventajas a la persona. Los lugares urbanos están mayormente dotados de servicios básicos (agua, luz, drenajes), carreteras y otras ventajas. La cifra 31.4% es un promedio obtenido por el autor.

viviendo en el área urbana. Chiquimula y Jutiapa están a la cola de sus congéneres, con cifras de 26% y 27.2%.

Chiquimula es el departamento cuya población vive mayoritariamente en el área rural con un marcado porcentaje que se eleva a tres cuartos del total, seguido cercanamente por Jutiapa, como además puede inferirse de los datos urbanos recién mencionados.

Densidad. En cuanto al total de personas por kilómetro cuadrado de superficie, si el total nacional es de 103, notamos que Chiquimula, Jutiapa y Jalapa están por encima del promedio nacional con cifras de 127, 121 y 118, respectivamente. Coincidentemente, esos departamentos tienen también altas tasas de población rural. Esto puede interpretarse como que la presión por la tierra –y en general, el empleo- es mucho mayor en estos departamentos.

El oriente, algunos departamentos más, otros menos, está dotado de una buena red de carreteras transitables todo el año; red que comunica la cabecera departamental con todos o la mayoría de municipios respectivos. Esta red está facilitada dada la geografía menos montañosa del conjunto, y a la ubicación de los municipios en puntos accesibles. Otro asunto importante es la forma más fácil, relativamente hablando, de administrar el gobierno regional, ya que el número de entidades municipales es pequeño en casi todos los departamentos: Izabal 5, Jalapa 7, El Progreso 8. Quien más tiene es Jutiapa, con 17. A modo de contraste, en el occidente descubrimos departamentos como San Marcos con 29 y Huehuetenango con 31.

A propósito, se sigue en este estudio la nomenclatura del Instituto Nacional de Estadística, INE, para quien y a grandes rasgos, el área rural queda comprendida debajo de las cabeceras municipales, administrativamente hablando, por lo que aldeas, caseríos, fincas, quedarían dentro de dicha área. Si bien hay muchas comunidades rurales que están conectadas con sus respectivas cabeceras por medio de carreteras transitables, hay también otras que no lo están. De todos modos, la inaccesibilidad para ciertos lugares poblados no alcanza las proporciones de otros departamentos ubicados fuera del oriente.

A la luz de las anteriores cifras pueden aventurarse algunas reflexiones pues se piensa que esas variables sociales y económicas pueden tener incidencia⁴³ en el tema central que en este estudio estamos considerando: ¿en qué medida afectan la situación religiosa? ¿Los departamentos con densidad poblacional más alta tienen mayor número de iglesias, proporcionalmente? ¿Tiene mayor grado de satisfacción e identificación con su iglesia el feligrés que habita en las áreas más urbanizadas?

Estas reflexiones serán oportunamente convertidas en hipótesis para determinar su grado de veracidad.

5.4 El escenario geográfico-natural

Este apartado capitular plantea una realidad natural que sólo en apariencia conforma una digresión respecto del tema central. Nos detendremos un momento en ella por cuanto ayuda a entender la situación social en la que vive el oriental, encajonado por así decirlo dentro de variables físicas que determinan buena parte de su vida diaria.

El rasgo natural

El oriente posee ciertas características que lo diferencian del resto del país. Aunque hay cadenas montañosas, el terreno en términos generales es relativamente plano, lo que ha facilitado una red de carreteras que comunica a la mayoría de municipios con la respectiva cabecera departamental, y entre ellos mismos, hecho que incide en propiciar un flujo comercial importante, que permite la salida de productos naturales hacia la capital y otros puntos, y el intercambio de pasajeros por medio del transporte colectivo

La mayoría de los principales lugares poblados se sitúa a la vera de las mayores fuentes de agua de la región, como expresión del patrón de asentamiento colonial, pero los demás se pierden en la inmensidad del espacio abierto.

Hace pocos años, algunas publicaciones periodísticas pusieron de relieve ante los guatemaltecos la triste situación de algunas comunidades del oriente del país⁴⁴. El punto

⁴³ Ya en el apartado correspondiente se exploraron diversas teorías en las que este asunto, de una manera u otra, queda claro.

⁴⁴ (Ruano, 2008: 149 y ss).

crítico señalado por esos medios fueron las condiciones humillantes de pobreza en las que vive la población de esas comunidades. Consecuentemente, los altos índices de desnutrición que padece el sector más vulnerable de la población.

La desnutrición encadena desfavorablemente a las personas desde la niñez más temprana en una espiral creciente e interminable de desventaja social frente a sus competidores, habida cuenta de los efectos negativos en cuanto al aprendizaje deficiente o nulo, energía limitada y otros no menos debilitantes. Y, en el caso central que nos ocupa, la presencia de creyentes con dichos efectos desfavorables en las iglesias supone una dificultad mayor.

El río Motagua atraviesa varios departamentos de poniente a oriente. Aunque este río ofrece normalmente una esperanzadora fuente de vida para las poblaciones ubicadas en sus orillas, que son muchas, desde una perspectiva geológica entraña una amenaza. Y el punto central de esta amenaza es el fenómeno que se conoce con el nombre “subducción”, que consiste en que la placa del Caribe se introduce en la parte de abajo (por así decirlo) de la otra, lo que ha venido provocando un alzamiento gradual y permanente de las capas geológicas por encima de ella. Como lo dice un geólogo:

“El valle del Motagua es un valle formado por el desplazamiento lateral-izquierdo entre las placas Norte América y Caribe. Al sur de Guatemala se encuentra ubicada la placa de Cocos, que subduce bajo la placa Caribe, la cual a su vez limita en su parte superior con la placa Norte América. Se observa un empuje hacia el continente por parte de las placas, y la topografía que se tiene en el área ha sido provocada por choque que ha existido entre las placas Caribe y Norte América. Esta dinámica ha causado también la formación de una cadena de volcanes de continua actividad” (Ligorria, 2004: 2 y ss).

Esta alza constante e infatigable ha dado lugar, con el paso de los cientos de miles de años transcurridos, a la formación de cordilleras que en el caso concreto que nos ocupa se denomina la Sierra de las Minas. Pero también la subducción ya descrita conlleva la amenaza potencial de temblores y terremotos, como el que se produjo en 1976.

En el sur de la sierra se registra una pluviosidad muy baja, talvez la más pobre de toda Guatemala.

Una revisión del mapa nacional ⁴⁵, muestra el área de sequía que cubre la casi totalidad del departamento de Zacapa, el norte de Chiquimula, la parte oriental y norte del departamento de El Progreso, el sur de Baja Verapaz, una franja al norte de Jutiapa, y otra franja al sur del Quiché, como ejemplos más notorios.

Causas naturales

Como queda insinuado, este asunto tiene diversas causas que lo originan aunque una de las más importantes es la siguiente. La Sierra de Las Minas actúa realmente como una especie de parteaguas respecto de los vientos cargados de humedad provenientes del Mar Caribe. Prestemos atención al contenido de la cita siguiente:

“Este sistema, La Sierra de Las Minas, tiene gran influencia sobre el clima de importantes regiones de Guatemala, sobre todo de las que están en el sur-oriental del país. Ello obedece a que por su posición y altura intercepta las masas gaseosas y los vientos provenientes del Atlántico, dando lugar a fuerte precipitación pluvial en unas zonas y a un clima árido o semiárido en otras”. (Guerra Borges, 1976: Tomo I, 23)

El mapa de amenazas por sequía que se configura a partir de los anteriores datos geográficos es así: en riesgo “muy alto” están 75,259.76 hectáreas (equivalentes a 5.93% del área que ocupa la cuenca del Motagua), y en riesgo “extremadamente alto”, 138,295.98 hectáreas, equivalentes a 10.89% de dicha área.

No debe de extrañar, luego, que la temperatura promedio anual de esa región sea de las más altas de todo el país. Consecuentemente, la evaporación también es alta y la capacidad del suelo de retener la humedad, muy baja.

Toda el área que se acaba de describir es altamente vulnerable, como se desprende del análisis ya hecho. Está, consiguientemente, clasificada como semidesértica.

Si se examina el denominado “Índice de deterioro de la tierra”, una expresión cuantitativa que agrupa distintas variables como sobreuso de la tierra, pérdida de superficie por efecto recurrente de incendios forestales y otros, para el año 2003, obtenemos lo siguiente, como nos dice esta fuente:

⁴⁵ Mapa elaborado por el Ministerio de Agricultura, Ganadería y Alimentación, (MAGA, 2002).

“Este análisis muestra que el 32% de los municipios (del país) presentan alto nivel de deterioro”(Universidad Rafael Landívar, 2007: 66).

Este análisis descubre que casi la totalidad de municipios de Chiquimula están contemplados en esa categoría alta, incluidos, por supuesto, Jocotán y Camotán. Lo mismo ocurre con La Unión, en Zacapa. La casi totalidad de los municipios de Jutiapa, Jalapa, la mitad suroccidental del departamento El Progreso, partes de la Baja Verapaz y el sur del Quiché (en otras palabras, la totalidad del área del país arriba mencionada)

Otro aspecto digno de tomarse en cuenta es la pérdida gradual del bosque, que para el país en conjunto es alarmante pues en una década (1991-2001) registró una pérdida del 11% de su cobertura (cuatro veces más que en Brasil, y dos veces más que en México, en términos relativos); tanto Zacapa como Chiquimula muestran retrocesos importantes en ese período⁴⁶.

La situación natural, pues, no es del todo favorable para la vida de las comunidades orientales, cuyos pobladores deben de ingeniárselas para extraer algún provecho de la tierra, principal fuente de trabajo para la mayoría.

Efectos en el fenómeno social

Aunque las condiciones naturales ya descritas tienen una clara incidencia en la producción de alimentos, nivel y calidad de vida de los pobladores, consumo per capita y otros indicadores, los índices más altos en el país de pobreza y pobreza extrema están, hoy por hoy, preferentemente ubicados en varios departamentos del occidente (según Mapas de pobreza de Guatemala, SEGEPLAN). Con la excepción de Jocotán, cuyo porcentaje de población en estado de pobreza se sitúa en 78.64, los otros municipios –es decir, de los mencionados al inicio- tienen índices notoriamente más bajos, así: Camotán, 53.56%, La Unión, 37.42%, muy lejos de cifras arriba del 90% en diversos municipios del occidente.⁴⁷

Pero dejemos a un lado momentáneamente estas preocupaciones por el fenómeno natural, y traslademos nuestra mirada de nuevo al tema central.

⁴⁶ (Ruano, 2008: 76).

⁴⁷ (Segeplan, 2001:36).

5.5 Iglesias católicas y evangélicas

Para este apartado hemos usado unas de las fuentes más autorizadas para comprender el fenómeno de la ubicación –presencia- de las iglesias, entendidas como unidades físicas, en el laberinto socio-físico del oriente del país. Para entender mejor este tema, y guiarse apropiadamente, rogamos al estimado lector a seguir atentamente el cuadro correspondiente.

Muchos de los edificios en los que están las iglesias católicas, o parroquias más propiamente dicho, tienen larga data, pues fueron construidos durante la época colonial. Los ejemplos abundan, aunque mencionaremos algunos casos como las catedrales en las cabeceras departamentales, otras en cabeceras municipales como San Cristóbal Acasaguastlán, San Agustín Acasaguastlán, San Luis Jilotepeque, Quezaltepeque, Esquipulas. Más allá de mejoras, renovaciones dado el efecto destructor de las inclemencias del tiempo, pocas, relativamente hablando, han sido construidas después. (Un caso especial es el de aquellos edificios destruidos por el terremoto de 1976, que tuvieron que levantarse de nuevo, siguiendo planos arquitectónicos modernos. Este es el caso, por ejemplo, de Cabañas). Los edificios son generalmente amplios, y cuyo costo de construcción sería hoy sumamente oneroso, además de los gastos por mantenimiento.

Asunto muy diferente es el de los edificios de las iglesias evangélicas. Por razones obvias, todos los edificios han sido construídos después del advenimiento del período conocido en la historia guatemalteca como Reforma Liberal. Los edificios son generalmente pequeños, con costos de construcción menores y gastos de mantenimiento pequeños.

En el cuadro correspondiente –ver cuadros 7 y 8 en el Anexo 2- puede observarse que el total de iglesias católicas asciende a 70 en toda la región, de las cuales 59 están ubicadas en lugares considerados urbanos y el resto, 11, en comunidades rurales. Para el caso de las iglesias evangélicas, el contraste es bastante fuerte, pues el total asciende a 1,520 en todo el oriente, de las cuales 376 se ubican en lugares considerados urbanos, y 1,144 en comunidades rurales.

Si se hace una proporción de los totales, obtenemos que hay 22 iglesias evangélicas por una (1) católica.

Otro elemento importante a ser tomado en cuenta, es la ubicación o presencia del edificio en el archipiélago de comunidades que integran el oriente. Las iglesias católicas están ubicadas en todos los municipios, sin excepción, de 5 departamentos. Pero encontramos un departamento, Jutiapa, en la que advertimos que no hay iglesia en 7 municipios: San José Acatempa, Conguaco, Comapa, Zapotitlán, Jerez, Atescatempa, Yupiltepeque (de acuerdo al Directorio, fuente oficial de la iglesia católica). Y en las cabeceras departamentales hay más de una, siendo la excepción Guastatoya. La presencia en el área rural es limitada: una en El Progreso (en alguna comunidad de San Agustín), otra en Zacapa, 2 en Jalapa, y 7 en Izabal.

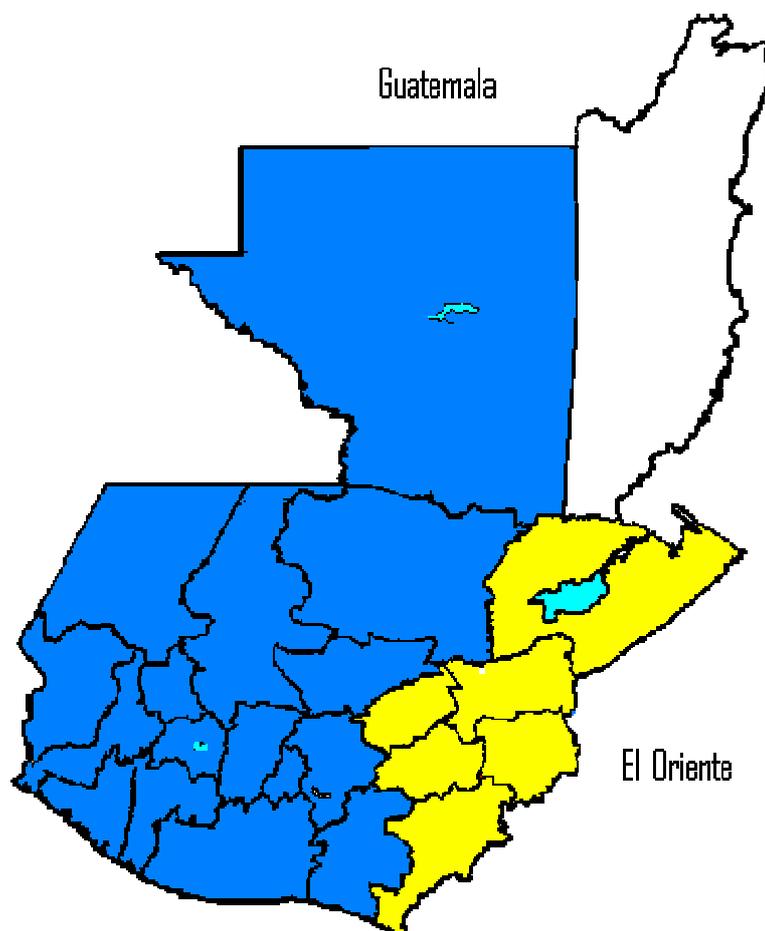
La situación en la iglesia evangélica es muy diferente. Tiene presencia en casi todas las cabeceras, y no la tiene en solamente 5 (La Unión en Zacapa, Olopa en Chiquimula, Comapa, Conguaco y San José Acatempa, todas en Jutiapa); pero su fuerte radica en el mundo rural, en la que aventaja en más de 100 veces la de su rival. Está presente de manera a veces ostensible en el área rural de casi todos los municipios, con las únicas excepciones de La Unión (Zacapa) y Comapa (Jutiapa).

¿Qué lecciones se desprenden del cuadro ya descrito? Las posibilidades de crecimiento del número de iglesias evangélicas parece ilimitado (hay gran cantidad de lugares poblados que todavía carecen de una, por lo menos), lo cual no es el caso de su contraparte, que, a menos que cambie el concepto, no podrá construir por lo menos a la velocidad de las evangélicas. Este hecho le otorga un espacio sin rival al proselitismo religioso de corte evangélico, el que si se toma en cuenta que la mayoría de la población guatemalteca todavía vive en el área rural (como vimos ya oportunamente), y siempre que otros factores (variables) permanezcan en similares proporciones, podría generar una mayoría evangélica al nivel nacional en un par de décadas, aproximadamente. Los habitantes del área rural oriental son alrededor del 70% del total poblacional ya mencionado, lo cual es una enorme tajada del pastel misionero, atractiva por supuesto para cualquier iglesia.

Por otro lado, la presencia católica en cabeceras (tanto departamentales como municipales) la mantiene cercana a la fuente del poder (político, económico, administrativo, etc.), lo cual le brinda a la iglesia católica una fuente de permanencia que está todavía lejos de extinguirse. Esto es un resabio del poder colonial, que permanece aun inalterable. En el

área rural no hay poder, podría ser la lógica maléfica y egoísta del asunto, y por lo tanto no nos interesa estar ahí.

Con las reflexiones anteriores se pone punto final al conocimiento del escenario natural y social en el que se desarrollará la investigación de campo. Toca ahora conocer las principales herramientas que se utilizarán en el trabajo de campo, a continuación.



1- El Progreso
2-Zacapa
3-Chiquimula

4-Izabal
5-Jalapa
6-Jutiapa

Capítulo 6
Marco Metodológico

(Desarrollo del trabajo de campo)

El propósito central de este marco es ofrecer el fundamento para la investigación de campo. Contiene una descripción de las principales herramientas a utilizar con el fin esencial de determinar si las hipótesis propuestas, son válidas o no. El conjunto de herramientas (tamaño de la muestra, población, boleta y otros instrumentos), son elementos que nos servirán para recolectar, interpretar y analizar los datos pertinentes.

6.1 Hipótesis

Para facilitar el manejo de las principales variables bajo estudio, hemos dividido las hipótesis en dos partes: la primera, la hipótesis general, la que, como su nombre indica, se dirige hacia una visión amplia y macro social del fenómeno religioso; la segunda, que contiene un conjunto de diez hipótesis particulares, descritas abajo.

Las hipótesis conforman el meollo de esta investigación, y su adecuada respuesta mediante el tratamiento correspondiente, conformará la sustancia del capítulo final.

Hipótesis general:

El oriente de la República, como una entidad regional, incide en que la identificación de las personas con las religiones sea relativamente diferente al promedio nacional, habiendo una mayor preferencia por la religión católica y una menor preferencia por el protestantismo, tomando como parámetros los promedios nacionales ya conocidos.

Hipótesis particulares:

- 1) *La mayoría de habitantes del oriente se identifica con alguna religión, cualquiera que fuese.*
- 2) *De las personas con religión, la mayoría pertenece o se identifica con el catolicismo.*
- 3) *La gente sin religión, proviene en su mayoría de las filas católicas y evangélicas.*
- 4) *Los creyentes evangélicos, en su mayoría, provienen de las filas católicas.*

- 5) *La población evangélica tienen un mayor grado de identificación con su iglesia, que la población católica con la suya propia.*
- 6) *La población evangélica tiene un mayor grado de identificación con el trabajo que su contraparte católica (siguiendo a Weber).*
- 7) *La población evangélica está más orientada hacia el negocio y la búsqueda de una actividad empresarial, que la católica.*
- 8) *La mayoría de creyentes evangélicos vive una vida más frugal que su contraparte católica.*
- 9) *Los creyentes evangélicos participan más en las actividades ordinarias de la iglesia que su contraparte católica, en la suya propia.*
- 10) *Más creyentes católicos están orientados a creer que el trabajo es una maldición de Dios que su contraparte evangélica.*

6.2 Las variables

Las variables de este estudio se han dividido en dos categorías: a) las denominadas de perfil (o status), que servirán para elaborar, como el nombre lo indica y valga la redundancia, un perfil del creyente promedio del oriente.

Estas variables son: edad, sexo, religión, ocupación, educación.

La variable edad se mide acá por los años cumplidos que tiene el entrevistado, lo que nos indica que es una variable a nivel intervalo. Las restantes son nominales, y el entrevistado puede acudir al libro de códigos, Anexo 6, para orientarse en cuanto a las distintas categorías que corresponden a cada variable nominal de perfil.

Variables principales

Código	Nombre de variable	Tipo de variable	Nivel de medición	Forma
V1	El oriente (residencia)	independiente	Nominal	
v1.1	católica	dependiente	Nominal	porcentaje
v1.2	evangélica	dependiente	Nominal	porcentaje
v1.3	Otra	dependiente	Nominal	porcentaje
v1.4	Sin religión	dependiente	Nominal	porcentaje

V2	Adscripción religiosa	Independiente	Nominal	
v2.1	adscripción católica	dependiente	Nominal	porcentaje
v2.2	adscripción evangélica	dependiente	Nominal	porcentaje
v2.3	adscripción con otra	dependiente	Nominal	porcentaje
v2.4	adscripción con sin religión	dependiente	Nominal	porcentaje
V3	Gente sin religión	independiente	Nominal	
v3.1	De origen católica	dependiente	Intervalo	porcentaje
v3.2	De origen evangélica	dependiente	Intervalo	porcentaje
V4	Evangélicos	independiente	nominal	
v4.1	Ex-católicos	dependiente	Intervalo	Número
V5	Fuerza del vínculo religioso	independiente	nominal	
v5.1	grado identificación católica	dependiente	Ordinal	Número/escala
v5.2	grado de identificación evangélica	dependiente	Ordinal	Número/escala
V6	Participación actividades iglesia	independiente	Nominal	
v6.1	Participación católica	dependiente	Ordinal	porcentaje
v6.2	Participación evangélica	dependiente	Ordinal	porcentaje
V7	Actitud hacia el trabajo duro	independiente	Nominal	
v7.1	Actitud de católicos	dependiente	Ordinal	Número/escala
v7.2	Actitud de evangélicos	dependiente	Ordinal	Número/escala
V8	Actitud empresarial	Independiente	nominal	
v8.1	católicos	dependiente	Nominal	porcentaje
v8.2	evangélicos	dependiente	Nominal	porcentaje
V9	El tiempo es oro	independiente	Nominal	
v9.1	El tiempo según católicos	dependiente	Ordinal	Número/escala
v9.2	El tiempo según evangélicos	dependiente	Ordinal	Número/escala
V10	Trabajo, ¿maldición o bendición?	independiente	Nominal	
v10.1	Según los católicos	dependiente	Nominal	porcentaje
v10.2	Según los evangélicos	dependiente	Nominal	porcentaje

Fuente: Cuadro elaborado por el autor.

Y b) las variables principales, cuyo rol fundamental es formar parte de las hipótesis para permitir la recolección de información según la muestra. Éstas pueden observarse en el cuadro de la página anterior, con su respectivo nivel de medición.

Estas variables y las categorías correspondientes, se convirtieron en códigos para su uso en la manipulación estadística e informática que este estudio requiere. Todos los códigos se

incorporaron a un instrumento que denominamos “Libro de códigos”, que el interesado puede ver en el Anexo 6.

6.3 Las técnicas para recolectar los datos

Los datos son micro-porciones de la realidad extraídas por medio de los instrumentos que la ciencia ha creado con ese propósito. Dichas micro-porciones suelen expresarse y representarse en forma numérica, ya sea que denoten características cualitativas tales como el sexo de los miembros de la muestra, o meramente cuantitativas, como la edad, el ingreso, y tantas otras. Los datos pueden extraerse también de una población.

Los datos, si son recolectados bien, pueden considerarse como espejos de la realidad de la que fueron extraídos, y es aquí en donde entran en consideración ciertas categorías como la validez de los instrumentos, su confiabilidad, y otros, que no serán estudiados en esta sección para no apartarnos del objeto central. También debemos poner cuidado especial en evitar los sesgos –en sus distintas formas y otras maneras de contaminar los datos-, esos altos riesgos a los que está sujeta la investigación en el campo social.

Si el científico tiene confianza en que los datos son fidedignos, las inferencias que se realicen podrán alcanzar el grado de representatividad estadística y validez que se persigue.

Las técnicas seleccionadas para ser utilizadas en la recolección de datos para este estudio son las siguientes:

- 1) Entrevista por la vía telefónica a los miembros de la muestra, la que seguirá un formato estandarizado con las preguntas del cuestionario. El entrevistado será un sujeto, hombre o mujer, mayor de edad, en el domicilio que habita, preferentemente el jefe o jefa del hogar aunque podría ser otro familiar que viva permanentemente en el mismo hogar. Se excluyen las visitas, empleadas domésticas. El entrevistado será escogido mediante el método aleatorio.
- 2) Entrevista por la vía del cuestionario escrito, a miembros de la muestra que no se hayan cubierto por la vía telefónica.
- 3) Entrevista por la vía del cuestionario escrito a líderes de ambas iglesias.
- 4) Entrevista personal a religiosos, tanto sacerdotes como pastores.

5) Observación de iglesias seleccionadas, tanto católicas como evangélicas.

La boleta

Por el nombre “boleta” se ha de entender acá el instrumento que el investigador utilizó para recolectar los datos de la muestra –muestra cuyo detalle se verá en el siguiente apartado– por medio de las entrevistas telefónicas.

La boleta fue elaborada buscando la manera de hacerla accesible y entendible al común denominador de los entrevistados. Aquí es preciso parar mientes en el hecho que la llamada telefónica debe de ser corta, clara, entendible, parámetros que hemos perseguido para beneficio del propio estudio. El español utilizado en la redacción (o “fraseo” como es conocido en el argot de los encuestadores) de este instrumento es simple, como puede comprobarse en el Anexo 3, en el que la hemos reproducido de manera íntegra. Mediante la boleta, el grupo de asistentes de campo se dirigió al entrevistado, en su domicilio.

La boleta sirvió para elaborar otros dos instrumentos: la tabla que el informático usó para verter los datos de la muestra, y la elaboración de la matriz de datos (ver Anexo 7).

El formato de la boleta fue modificado posteriormente y ligeramente para adaptarlo a los requerimientos de las entrevistas telefónicas, según los estándares lo piden. De esta suerte, el interesado también puede ver a continuación del Anexo 3 arriba señalado, un ejemplo de estas pequeñas modificaciones que no alteraron el diseño original.

Además puede verse ahí una hoja de respuestas, otro instrumento que el equipo de telefonistas usa para anotar los códigos de las respuestas que el informante le da, habida cuenta del ambiente de nervios y prisas que se vive en el momento en que se levantan los datos.

Es importante tomar nota de que la entrevista por medio de este instrumento es anónima.

Otro instrumento: la entrevista personal o cuestionario

La entrevista fue otro procedimiento de campo que el investigador utilizó para alimentar este estudio. Su diseño no es probabilístico sino intencional, y su objetivo principal es complementar los datos aportados por la muestra. Este instrumento y a diferencia de la muestra, no es de corte cuantitativo sino cualitativo, con la finalidad de ofrecer mayor

penetración en las complejidades de la interacción social religiosa, las que pueden pasar desapercibidas en una conversación telefónica.

Este tipo de entrevista debe de realizarse cara a cara, y está destinada a obtener información de los siguientes tipos de personas: a) líderes de iglesias (ora católicos, ora evangélicos), y b) pastores o sacerdotes (en el Anexo 3 puede consultarse este instrumento).

El propósito es llegar a comunidades abordadas al azar dentro del universo seleccionado, y obtener los datos que este instrumento persigue.

Esta entrevista tiene un tono fuertemente personal. Se parte del supuesto de que el entrevistado tiene un alto compromiso e identificación con su iglesia. (El interesado puede consultar en el anexo ya mencionado, tanto las preguntas como las respuestas). Este instrumento pide que se identifique el nombre del entrevistado, de la iglesia a la que asiste o dirige, y proporcione ciertos datos que solamente ciertos feligreses o responsables de la iglesia podrían aportar, tales como membresía, grado de identificación con las actividades de la iglesia, posibles deserciones, relaciones entre iglesias y principalmente con aquellas de denominaciones distintas, entre otros asuntos.

6.4 Muestra y Población

Por la imposibilidad investigativa de analizar la población total del área bajo estudio – limitación que aqueja a la ciencia en general- nos vemos en la necesidad de llevar a cabo un procedimiento selectivo de los pobladores. ¿En base a qué criterio científico, para evitar la subjetividad en la escogencia?

La estadística viene en auxilio nuestro. Esta disciplina, una verdadera herramienta de alto poder para el análisis sociológico, nos aconseja considerar, primeramente, los términos “muestra” y “población”.

Las poblaciones humanas son usualmente heterogéneas. Y este es precisamente el caso del oriente de nuestra Guatemala. Jutiapa, el departamento de mayor población relativa, como veremos más adelante, es un corredor de paso entre la capital y la república vecina, El Salvador; los núcleos humanos se aglomeran alrededor de dicho corredor y la concentración de personas de origen salvadoreño es mucho mayor que en cualquier otro

punto del país. Izabal, por su vecindad con el Mar Caribe, tiene una alta densidad de población de origen garífuna. Chiquimula es hoy lo que quedó del corazón del antiguo Corregimiento de Chiquimula de la Sierra, y este elemento histórico de origen colonial ha de ejercer peso –teóricamente hablando- en la conciencia del ciudadano común. Jalapa tiene mayor densidad de población de etnia indígena que el resto.

Por todo ello, el investigador debe tomar otras medidas para garantizar la confiabilidad.

Población. Usualmente se la entiende como el conjunto de todos los casos que comparten un criterio⁴⁸ o que tienen una característica en común. Aplicada dicha definición a esta investigación, la población es el total de habitantes de un conjunto determinado. En Guatemala, según el censo de 2002, la población del país alcanzó la cifra de 11, 237,196 habitantes, de los cuales 1, 588,459 vivían en el área seleccionada (estos datos pueden consultarse en el cuadro 2 del Anexo 2). Hecho un primer análisis, se desprende que los pobladores del área representan un 14.1% del total nacional.

En un sentido más estricto, la población que nos interesa –que por ello la llamaremos “población meta”- es aquella de por lo menos 18 años de edad, la población que por ley es considerada en Guatemala “adulta”. A grandes rasgos, esa población nacional alcanza una cifra aproximada equivalente al 50% de aquel total.

Una observación importante es que, para el año 2008, la población nacional –medida por las proyecciones hechas por el Instituto Nacional de Estadística, INE- alcanzó la cifra de 13, 677,815 habitantes, superior en un poco más de 2, 440,000 personas a la del censo anterior (ver cuadro 6 en el mismo anexo). Este crecimiento constante refleja un rasgo esencial de la demografía guatemalteca, como es sabido.

La población regional –llamaremos de esta manera a la población total del área seleccionada- llegó a 1, 805,889 orientales. Los habitantes de esta región, por lo tanto, comparten la característica de vivir en el área y poseer, por lo menos teóricamente, rasgos comunes que son los que fundamentan la presente investigación.

Visto el mismo cuadro con detenimiento, nos damos cuenta que cada departamento creció a su vez en el lapso, quizá a distintas tasas, pero en el fondo creció, como también lo hizo la

⁴⁸ (Hernández Sampieri, 2003: 303).

población en general. Ahora bien, la sorpresa deviene al constatar que el total regional ya mencionado representa 13.2% del total nacional, lo que nos revela el hecho de que este segmento crece a una tasa inferior a la nacional.⁴⁹

Para los propósitos de esta investigación, tomaremos la población regional como un todo. Aunque en verdad es un segmento de la población nacional, la segregaremos de ésta y la entenderemos como un universo.

Ahora bien, visto dicho universo, observamos que las partes que lo integran representan a su vez trozos de distintas magnitudes. En el cuadro ya citado, vemos que, por ejemplo, la población de Jutiapa representa casi un cuarto del total, 24.5%. En el extremo opuesto, la población de El Progreso representa apenas 8.8% de dicho total.

El tipo de muestreo

Según los objetivos de este estudio y con el fin de garantizar la mayor confiabilidad que respalde las inferencias, el muestreo será probabilístico, habida cuenta de que nos proporcionará un margen de error razonable medido por nosotros mismos. Para garantizar dicho muestreo, hemos de utilizar un procedimiento aleatorio para evitar la interferencia humana en la escogencia de los puntos muestrales.

Un elemento serio a considerar es el universo bajo estudio, ya que cada una de sus partes constituyentes tiene poblaciones distintas a las otras. Esto puede resolverse si se lo entiende como un universo estratificado.

Si se lleva a cabo un muestreo aleatorio estratificado, habría que considerar a cada departamento como un estrato. La estratificación aumentaría el grado de precisión de la muestra, y conllevaría el uso intencional de diferentes tamaños de muestra para cada departamento, según su participación proporcional en el conjunto. De esta forma, se logra reducir la varianza de cada unidad de la media muestral. La estratificación también nos ayudaría a combatir la heterogeneidad de la población bajo estudio.

El autor se inclina, luego, por el tipo estratificado.

⁴⁹ Aunque examinado este asunto desde una perspectiva teórica, podría indicar un fuerte drenaje de población, vía migración, hacia otras partes del país. Pero el autor se inclina a pensar que no es ése el caso.

La muestra. En esencia, es un subgrupo de la población anteriormente definida.⁵⁰ Pero el verdadero problema no radica en determinar cuántos, sino con qué procedimiento los escogemos, por cuanto cada departamento tiene sus propias peculiaridades y requeriría, en teoría, su propia muestra de estudio.

Frente a las características de las muestras no probabilísticas y probabilísticas, nos inclinamos por éstas en virtud de que nos permiten, entre otras cosas, medir el tamaño del error en las probables predicciones que se hagan en la sección respectiva. Tienen además la ventaja de que la técnica para decidir quiénes figuran en la muestra y quiénes no, depende de un procedimiento objetivo, y no del juicio humano, sea del investigador o de otra persona. Este procedimiento es la aleatoriedad.

Un elemento esencial es determinar cuántas personas figuran en la muestra, que equivale a preguntarnos de qué tamaño es la muestra. Para responder a esta pregunta debemos primeramente considerar qué tamaño de error estamos dispuestos a aceptar. En la investigación social, el error aceptable es generalmente distinto al de la investigación en otras áreas del conocimiento. Un 5% es común, cuando el nivel de confianza es de 95%. Estas dos cifras son aceptables en ciencia social.

Aplicando un programa estadístico⁵¹, obtenemos que el tamaño mínimo de la muestra ha de ser de 383 miembros. Un tamaño inferior a éste, la muestra perdería representatividad⁵², lo cual equivale a decir que las inferencias que pudieran extraerse, carecerían de base científica. Por otro lado, si la muestra final es superior a dicho número, no habría problema alguno. El verdadero sentido radica en que el tamaño 383 entraña necesidad.

El tamaño anterior fue determinado por el programa estadístico STATS. Si se desea un camino diferente aunque tortuoso, puede darse una mirada al cuadro titulado “tamaño de la muestra” –en la página siguiente– en el que se siguió a mano el mismo camino aunque aplicando diversos conceptos del muestreo tales como varianza (tanto de la muestra como de la población), el error estándar, estimados de una variable hipotética, tanto muestral como poblacional, y, por supuesto, el tamaño de la población (que se tomaron las cifras para los años 02 y 08). El resultado es un tanto superior al programa ya mencionado: 399.8

⁵⁰ (Hernández Sampieri, 2003:305).

⁵¹ STATS. Con un 5% de error y un nivel de confiabilidad de 95%.

⁵² Sus rasgos serían atípicos, alejados de los rasgos de la población.

unidades (para ambos años). Tomaremos, pues, este último dato para el cálculo de la muestra en la población bajo estudio.

Por toda la información anterior, el tamaño muestral para este estudio alcanzará la cifra de 400 unidades, o personas. Con este tamaño, la muestra tendrá un $\pm 4.8\%$ de error muestral, 95% de confiabilidad. Estos datos fueron calculados también por el programa STATS. Ese error debe interpretarse, a la hora de hacer el análisis, como que cualquier cifra señalada por el indicador estadístico, podría estar 4.8 puntos alejada hacia arriba o abajo, como máximo, del parámetro.

Unidad de análisis. Por lo anterior se deduce que la persona humana, hombre o mujer, mayor de edad, es la candidata escogida para figurar en la muestra. Es la que contiene las principales formas sociales que expresan las particularidades de la conciencia religiosa del guatemalteco que vive en aquella región, formas religiosas que nos permitirían responder a la pregunta de investigación formulada en la sección correspondiente. Es la persona adulta, de 18 años hacia arriba, jefe o jefa de hogar o familiar cercano –en ausencia del anterior– que viva en el mismo domicilio.

Tamaño necesario de la muestra

N =tamaño de la población = 1 588,459 (del año 02)

y = valor promedio de una variable =1, una persona por casa

se =error estándar=.015, determinado por nosotros.

$V2$ =varianza de la población (cuadrado del error estándar)

$s2$ =varianza de la muestra expresada como la probabilidad de ocurrencia de y

n' =tamaño de la muestra sin ajustar

n =tamaño de la muestra

Sustituyendo,

$$n' = s2/V2$$

$$s2 = p(1-p) = .9(1-.9) = .09$$

$$V = (.015)^2 = .000225$$

$$n' = .09/.000225 = 400$$

$$n = n'/1 + n'/N = 400/1 + 400/1,588,459 = 399.8$$

El Marco muestral. El propósito del marco muestral es permitirle al investigador aplicar un procedimiento estadístico esencial para la extracción de las muestras cuantitativas: *darle a cada miembro de la población, igual probabilidad de ser escogido.*

Esta última frase tiene gran significado dentro de la Estadística muestral. En teoría, no debería excluirse a nadie. Una muestra grande, digamos de varios miles de casos, tiene la ventaja de que sus características estarían mucho más cercanas a las características de la población⁵³, frente a una muestra de, digamos, 200 casos. Pero si todos los elementos de la muestra grande provinieran de uno de los 6 departamentos, no nos serviría para obtener inferencias válidas del conjunto, sino solamente de un departamento. Por lo tanto, el investigador debe incluir a los 6 departamentos.

Se dijo arriba “listado de la totalidad de sujetos”. Para el caso de universos pequeños, como por ejemplo los miembros de la congregación de una iglesia determinada, es relativamente fácil elaborar tal listado. Pero para el caso de los habitantes de la región escogida, desafortunadamente no existe tal listado. ¿Cuál, entonces, para cumplir nuestro fin? Un autor dice lo siguiente:

“Los listados con base en listas existentes sobre una población son variados: guía telefónica, lista de miembros de una asociación, directorios especializados, listas oficiales de escuelas de la zona, listas de canciones de éxito publicadas por una revista, lista de alumnos de una universidad, nóminas, etcétera” .(Hernández Sampieri, Op. Cit.: 320)

Aunque es importante advertir que en países como Guatemala, en los que la cobertura telefónica domiciliar es a menudo limitada mayormente en los grupos sociales de bajos ingresos, tiene por ello un sesgo social que el investigador ha de estar consciente de ello, sobre todo a la hora de hacer sus generalizaciones. En otros países en los que la cobertura es alta, cercana o ya en el 100% de hogares, no existe tal limitación.

⁵³ Esto es, en esencia, lo que el teorema del límite central dice.

Las muestras extraídas de la guía telefónica nos proveen de dos elementos importantes, a diferencia de las muestras de las encuestas cara a cara: rapidez en la tabulación y presentación de resultados, y un bajo costo⁵⁴.

Los números aleatorios. Estos números vienen hoy integrados en paquetes estadísticos en forma de procedimiento seleccionable, de tal suerte que al aplicarlo a la población en pantalla selecciona lógicamente los dígitos hasta conformar finalmente la muestra según el tamaño requerido.

Una modalidad que habitualmente se utiliza es así: el conjunto de números de página de la guía telefónica –cerca de 800- se ingresan en el programa, de las cuales se seleccionan “n” páginas, en las que están los números que conforman la muestra.

Todos los números así seleccionados conforman una planilla, de la que posteriormente se toman los números para hacer las llamadas telefónicas según la distribución entre el equipo, hasta completar el tamaño muestral requerido. Como cada página de la guía está conformada por varias columnas (generalmente cuatro), estas columnas también ingresan al programa aleatorio y las seleccionadas son aquellas de donde se extraen, finalmente, los números aleatorios que conforman la muestra.

Para el caso de los números telefónicos domiciliarios de las cabeceras departamentales y municipales del oriente del país, tal como nos los ofrece la Guía Telefónica Publicar 2008, se advierte una característica que limita el procedimiento descrito en los párrafos precedentes, dado el pequeño número de líneas asignadas, por lo que hemos de inclinarnos por otro, igualmente válido. Hemos conformado un cuadro con las 28 letras del alfabeto castellano tal como se acostumbra en Guatemala y como se ve a continuación, y a cada letra hemos asignado un número correlativo. Estos números fueron precisamente los que se ingresaron al programa estadístico ya mencionado, pues no acepta letras.

Cada letra corresponde a la inicial del apellido de la persona a cuyo nombre está inscrita la línea telefónica, que es la forma en la que dicha guía telefónica nos presenta los números. Así, las llamadas son dirigidas a las personas cuyos apellidos empiezan con las iniciales que el programa STATS seleccionó.

⁵⁴ Hechos que están en acuerdo con la teoría para este tipo de muestras.

El resultado es el siguiente: 20 15 17 09 01 Que corresponde a las letras R N O H A. También se generaron suplentes, por si se agotaran las reservas de los titulares, así: 02 12 25 (letras B L W). (Un ejemplo del procedimiento puede consultarse en el Anexo 3, cuadro titulado “Números aleatorios y letras del alfabeto”).

Debe tomarse en cuenta que en cada apartado que la guía mencionada nos presenta, y que corresponde a cada letra, además de domicilios individuales hay comercios, instituciones oficiales y no gubernamentales, talleres mecánicos, iglesias, y tantos otros que no interesan a este procedimiento. Efectivamente, el objetivo es llegar al jefe de hogar o sustituto aceptable como la esposa o hijos mayores.

Otra particularidad tiene que ver con la reserva de nombres en cada letra del alfabeto, que, para el caso que nos ocupa, nos ofrece un panorama desigual habida cuenta de letras bien dotadas como la A, G y otras, respecto de la Y, W, Z y también otras. Esto puede incidir fuertemente en la elaboración de las plantillas telefónicas y en todo el proceso, en general. En previsión de esto, el autor ha obtenido algunas letras suplentes conforme al estándar.

Un último elemento a considerar dentro de las limitantes tiene que ver con el momento en que se llevan a cabo las llamadas para entrevistar a las personas seleccionadas. Muchas veces las personas no están en casa, o están ocupadas por los menesteres propios del hogar, o simplemente no desean ser entrevistadas. También los números reportados por la guía son incorrectos, o pendientes de instalación. En aras de sortear exitosamente estas limitantes, adoptamos la previsión consistente en obtener una cantidad de números bastante arriba de la necesaria. La experiencia del equipo de investigación en la institución atrás mencionada nos sugería disponer de un máximo de 10 números posibles por cada número real. Luego, necesitaríamos alrededor de 4,000 números telefónicos para lograr una muestra de 420 llamadas efectivas.

Todo este mecanismo ha permitido obtener una muestra en la que todas las personas figuran ahí por obra de la estadística, no por mano humana. Esto con el fin de garantizar la objetividad.

Control del género. Para mantener un balance del género al interior de la muestra, se puso cuidado en mantener equiparada esta variable, de tal forma que los sexos están representados por cifras similares entre sí.

6.5 Diseño para las llamadas telefónicas

En este apartado se hará una explicación de la técnica utilizada para la distribución del número de entrevistas telefónicas. Ha de tomarse en cuenta que el diseño estadístico de muestreo debe permitir inferencias válidas no solamente para la muestra respecto del universo sino, también, de cada estrato –o departamento para el caso de la división administrativa guatemalteca- respecto del universo regional. Todo esto con el ánimo de que a la hora de extraer las debidas conclusiones en función de las hipótesis propuestas, y la respuesta que los datos ofrezcan, sirvan para apoyar, o refutar, aquéllas de una manera convincente.

Población	Depto.	%	Llamadas	Orden
139,490	El Progreso	8.7	36	6
314,306	Izabal	19.7	80	2
200,167	Zacapa	12.6	52	5
302,485	Chiquimula	19	76	3
242,926	Jalapa	15.2	62	4
389,085	Jutiapa	24.5	100	1
Total		99.7	406	

Fuente: Elaborado por el autor.

Llamadas necesarias o mínimas

La participación proporcional de cada estrato en el universo puede verse en el cuadro anterior. Esta desigual participación determina un número de llamadas distinto para cada departamento, como puede apreciarse también en ese mismo cuadro.

Como se puede observar, Jutiapa es el que tiene más habitantes, un cuarto del total por lo que el número de entrevistas es el más alto. Aquí hay que recordar el asunto ya tratado anteriormente, que definió el tamaño necesario de la muestra para que tenga la necesaria representatividad estadística, por lo que a dicho departamento le corresponde la cuarta parte

de esa cifra. El procedimiento utilizado es una regla de tres simple. Esto nos arroja un mínimo de 98 entrevistas o llamadas, que hemos redondeado a 100.⁵⁵

En el extremo opuesto está El Progreso, con un poco más del 8% de pobladores según el universo aquí definido y como puede observarse en el cuadro. De acuerdo a este dato le corresponderían 34.8 entrevistas, que las hemos redondeado a 36 para evitar el inconveniente de una cifra impar.

El resto de departamentos oscila entre las dos cifras extremas ya consideradas. Y el procedimiento es el también indicado.

En el cuadro correspondiente se ha colocado el número de entrevistas que deben realizarse, tanto para cada departamento como el total. Como se puede inferir, las cifras varían ligeramente hacia arriba en comparación con las del cuadro anterior por la sencilla razón de que se han considerado cantidades de acuerdo a conveniencias propias de la técnica de entrevistas para el estudio de campo. Aunque aritméticamente el número total anterior, por ejemplo, es inferior al ahí puesto, se toma una cifra mayor por razones tanto psicológicas – de apreciación- como por mantener la equidad de género⁵⁶ en el universo y en cada parte o departamento, que en esta investigación son lo mismo. Una cifra impar como 35 es estadísticamente necesaria pero es inconveniente desde el punto de vista de dicha equidad. Esto, por lo demás, es un procedimiento estándar y por ello universalmente aceptado en el diseño de la técnica de elaboración de encuestas, tanto residenciales como telefónicas.

Otra observación importante tiene que ver con la distribución de líneas telefónicas domiciliarias en el universo regional. Hemos utilizado para este propósito la guía telefónica Publicar 2008. La dotación de teléfonos no sigue paso a paso la densidad poblacional del conjunto, y esto, en adición, es una característica de toda Guatemala, no solamente del oriente. Las compañías telefónicas –en nuestro caso solamente una- instalan sus unidades en aquellos lugares poblados siguiendo sus propios procedimientos que mucho tienen que ver con la demanda, y esto da como resultado que los núcleos urbanos sean los favorecidos

⁵⁵ El redondeo debe hacerse en dirección hacia arriba, no hacia abajo, para mantener la representatividad de dicha participación proporcional.

⁵⁶ La población guatemalteca en el año 2002 mostró una participación paritaria de ambos sexos en el conjunto, como ha sido tradicional según la historia de censos en nuestro país. Pese a ligeras oscilaciones, unas veces a favor de hombres, otras a favor de mujeres, las diferencias son tan pequeñas que, para el caso de estos instrumentos para la recolección de datos, se minimizan y se equiparan.

en detrimento de los rurales, y que entre los mismos núcleos urbanos unos –como la ciudad de Guatemala y otras en el interior- se vean mayormente favorecidas. Las poblaciones con poca o ninguna demanda, como las más pobres, también son, infortunadamente, las menor dotadas. Por ello, varios municipios no figuran en el cuadro de la página siguiente.

Guatemala, en Centroamérica, tiene en términos relativos, una baja tasa de instalación telefónica domiciliar en su territorio, vista comparativamente con sus hermanas repúblicas. En otras palabras, la cobertura telefónica está en crecimiento y todavía falta un largo trecho para lograr cubrir el universo. En el Informe sobre Desarrollo Humano en Centroamérica, correspondiente al año 2003, se puede apreciar la veracidad del anterior aserto. En efecto, la tasa nacional por mil habitantes es de 61, frente a El Salvador con 104, Honduras con 63.1, Panamá con 150.3 y Costa Rica con 248.⁵⁷

En el Anexo 3, puede verse la distribución de llamadas según los municipios de la región.

Esta baja cobertura de la dotación telefónica en nuestro país es un asunto a considerar más adelante, ya que tiene implicaciones que ameritan un análisis serio.

6.6 El trabajo de campo.

Ésta toma como universo el área geográfica nacional conocida como “oriente” del país, en su acepción más amplia⁵⁸, coincidente con el área original atribuida a la colonia. Esa área colonial abarcó los departamentos actuales conocidos con los nombres de Jutiapa, Jalapa, El Progreso, Zacapa, Izabal y Chiquimula. En términos administrativos y demográficos, comprende, en su totalidad, 58 municipios que albergan una población de 1, 588,459 habitantes⁵⁹. Esos municipios tienen una considerable cantidad de aldeas y caseríos, los cuales identificaremos posteriormente.

El cuadro correspondiente –Anexo 2, cuadro 1- nos presenta un total de 3,296 lugares poblados en el oriente, de los cuales 3,238 son considerados “rurales”, los que conforman el recóndito mundo apartado de los centros urbanos (esto es, cabeceras, tanto departamentales como municipales), alejados muchos de ellos de las principales rutas de pasajeros y comercios y, por ello, alejados también del desarrollo. La intención en este estudio es

⁵⁷ (PNUD, 2003: 390).

⁵⁸ Que es más amplia que la definida por el INE.

⁵⁹ Según el censo del año 2002.

obtener también penetración en ese mundo rural y, consecuentemente, elaborar una radiografía que nos permita interpretar apropiadamente la mecánica social del fenómeno religioso en ellas.

Ese mundo rural es particularmente diferenciado –y distintivo- respecto del occidente de nuestro país.

Una vez que todas las herramientas han sido clasificadas y explicadas, toca ahora pasar a realizar el operativo de campo.

PAGINA INTENCIONALMENTE EN BLANCO

Capítulo 7

Presentación e interpretación de resultados

Este capítulo final tiene como propósito hallar sentido a los datos recolectados por medio del operativo de campo y sus correspondientes instrumentos, muestra probabilística y entrevistas. Como los datos por sí solos no hablan, hay que hacerlos hablar por medio del análisis, en sus diferentes manifestaciones. Principal esfuerzo se ha colocado en las hipótesis y variables constituyentes, cuyo tratamiento conforma el hilo conductor de este marco. Los resultados presentan también un espacio reflexivo, que el autor aprovecha para llevar a cabo un análisis pormenorizado de este esencial asunto.

Como se recordará, el autor expresó en su momento el deseo de buscar en la conciencia religiosa oriental rastros o huellas de ideas y hábitos correspondientes que caracterizaran lo que Max Weber observó en Europa, en relación a cosmovisiones diferentes entre católicos

y protestantes, ya que éstos, según la propuesta weberiana, contenían el núcleo de lo que él llamó espíritu del capitalismo. Finalmente, el autor hace un conjunto de reflexiones buscando la forma de interpretar el significado de toda la masa de datos en función de las preocupaciones teóricas e históricas ya tratadas.

7.1 Datos generales de la muestra (perfil)

A continuación se presentarán tanto los datos de la población oriental como un todo, como los departamentales, en función de las variables de perfil ya conocidas.

Hallazgos generales. Los resultados –según lo indican las variables de perfil y que el operativo de campo permitió conocer- hablan de una población con caracteres sociales variados y a la vez complejos.

La edad promedio, por ejemplo, de la población del oriente es 42 años, aunque este indicador es poco menos que un espejismo pues hay personas tan jóvenes con 18 años apenas y en el otro extremo personas ya con más de 80 años a cuestas. Como se puede entender perfectamente, la gente mayormente interesada en asuntos religiosos no es joven sino de edades intermedias y adultas.

Ocupaciones generales. Es una población en la que predominan los empleados asalariados, amas de casa, comerciantes, maestros y estudiantes, aunque también figuran empresarios, otras ocupaciones además de desempleados y jubilados. Es una población básicamente urbana, como puede inferirse.

Un vistazo a fondo a las ocupaciones revela una amplia diversidad en el seno de la muestra, hecho que revela poblaciones estables y armónicas, bien definidas y caracterizadas por segmentos sociales representativos de la dilatada diversidad ocupacional del país. El grupo más fuerte en términos numéricos es el de amas de casa, en las dos religiones mayoritarias (catolicismo y protestantismo), con poco más de 27%⁶⁰ de la población correspondiente. Para el caso de los católicos, los asalariados vienen en segundo lugar con 26.5%, comerciantes con 14.8%, estudiantes y maestros con 8.2% para cada uno, jubilados con 7.3%, y otros grupos después con presencia minoritaria. Para el caso de los evangélicos, los asalariados representan 19.9%, maestros 9.2%, estudiantes y jubilados con 8.5%, y el resto

⁶⁰ La mayoría de cálculos estadísticos ha sido llevada a cabo con el programa SPSS, versión 11.5.

de ocupaciones con representación minoritaria. Desafortunadamente, la presencia de miembros de “otra religión” en la sociedad del oriente es tan escasa que el escrutinio tal como este estudio exige haría que la interpretación pierda sentido, por lo que preferimos hacerla a un lado para este propósito. Para el caso de las personas sin religión, las amas de casa caen al segundo lugar, con 20%, superadas por los asalariados con 33.3%, una cifra que sobrepasa por mucho a sus similares en las dos religiones ya mencionadas. Estudiantes y desempleados con 6.7% cada uno, y el resto con proporciones menores. (Los porcentajes de todas las ocupaciones pueden verse en el Cuadro 2, Anexo 4).

. El nivel educativo de las congregaciones⁶¹ según los departamentos

En lo que respecta a la educación, predominan las personas con educación secundaria y primaria, en tercer lugar los universitarios y finalmente, aquellos individuos sin educación alguna (para mayor detalle, ver el cuadro 1 en el Anexo 4).

¿Cuál es el nivel educativo de los creyentes en las distintas congregaciones según los departamentos bajo estudio? A continuación, despejaremos esta incógnita, para lo cual hemos de cruzar la variable orientación religiosa (que analizaremos con mayor detalle en el próximo apartado) con educación.

El Progreso. La feligresía católica es no solamente la mayormente diversificada sino la más homogénea, al mismo tiempo. Esto por cuanto sus miembros están distribuidos en los distintos niveles educativos aquí considerados, sino también obedecen al patrón general ya conocido. La mayor concentración, por lo tanto, corresponde a feligreses cuya educación básica es secundaria, seguida por la primaria y, después, la universitaria. Hay unos pocos analfabetos. La feligresía evangélica, por otro lado, está mayormente concentrada en el nivel educativo secundario, con cerca de $\frac{3}{4}$ de su población en dicho nivel. El resto tiene educación primaria. No hay miembros en la muestra con educación universitaria, ni analfabetos. Dada la ausencia de miembros de otra religión, no aparecen registros del nivel educativo. De la gente sin religión, la mitad está concentrada en el nivel secundario, el resto

⁶¹ Esta aclaración es necesaria: no es indispensable que la persona haya concluido el nivel para pertenecer a él.

en el primario.⁶² (Ver datos en el Cuadro No. 1, “Nivel de educación de la feligresía según departamentos y religiones”, Anexo 4).

Zacapa. La feligresía católica zacapaneca está mayormente concentrada en el nivel secundario (42%), seguida por el universitario con una cifra que sobresale por encima del conjunto de este departamento, incluso de la mayoría de departamentos restantes (31%). La gente de nivel primario viene después (27%). No hay miembros analfabetos. La feligresía evangélica está concentrada por igual en los niveles secundario y primario (45% en cada uno), y el resto son universitarios. No hay analfabetos. En cuanto a otra religión, los miembros pertenecen al nivel primario, exclusivamente. Y, finalmente, la gente sin religión está mayoritariamente concentrada en el nivel secundario (62%), el resto en el primario.

Chiquimula. Los creyentes católicos, como es obvio ya, están mayoritariamente concentrados en el nivel secundario (57%), los universitarios siguen con una cifra que alcanza el 24% y arriba de quienes tienen educación primaria (12%). Hay pocos analfabetos. Los evangélicos tienen, por su lado, un porcentaje elevado en el nivel secundario (60%), 20% con educación primaria, 15% de universitarios, y 5% de analfabetos. Los de otra religión son de educación primaria, exclusivamente. Y las personas sin religión, $\frac{3}{4}$ tienen educación primaria, y el resto secundaria, exclusivamente.

Jutiapa. Cuatro de cada 10 católicos tienen educación secundaria. Una cifra menor, 36%, tiene educación primaria; 19% de universitarios, y 5% son analfabetas. Los feligreses evangélicos de este departamento tienen la cifra más alta de universitarios, 33%, de todo el oriente. Seguidos por los niveles primario y secundario, con igual porcentaje cada uno (28%). El resto son analfabetas. Las personas de otra religión son de educación secundaria. No hay otros niveles educativos aquí. Las personas sin religión tienen niveles educativos bastante diferenciados en Jutiapa, uno de los diversos de la región, encabezados por quienes están en el nivel secundario (43%), y 29% para el nivel primario, otro tanto para el universitario; no hay miembros analfabetas.

Jalapa. Los católicos tienen mayoría en el nivel secundario (57%), seguidos por el primario (30%), y 14% de universitarios. No aparecen analfabetos. Los evangélicos también siguen

⁶² Debe de tomarse en cuenta la poca representación estadística, tanto de “otra religión” como de gente “sin religión”, para estimar los porcentajes correspondientes.

el patrón general, pues el 48% tiene educación secundaria, 39% primaria, 9% universitaria, y 4% de analfabetas. Los de otra religión están concentrados en los niveles secundario y universitario, por igual. Las personas que no tienen preferencia por religión alguna están principalmente en el nivel primario (50%), y distribuidos por igual en los niveles secundario y universitario, con 25% en cada uno. No se registran analfabetos.

Izabal. Los católicos de este departamento tienen educación secundaria con una cifra de 39%, seguidos por los universitarios 32% y las personas con educación primaria 27%; hay 2% de analfabetas. Los evangélicos tienen 43% de educación secundaria, 30% con educación primaria, 27% educación universitaria. No hay analfabetas. No hay registros de individuos de otra religión. La gente sin religión está mayoritariamente concentrada en la educación secundaria (55%), 27% con educación primaria, 18% de universitarios. No hay analfabetas.

Perfil por religión

En las dos religiones mayoritarias la edad promedio es similar, 42.1 para católicos y 42.7 para evangélicos, pero en el caso de los miembros de otra religión la cifra sube hasta 58.2%. Un caso notorio y atípico es el de la gente sin religión, un grupo poblacional de edad joven como lo demuestra la edad promedio de 34.7% años.

Perfil católico: Aunque la edad promedio es alta, hay personas en los dos extremos (jóvenes de 18 años apenas, y personas mayores que sobrepasan los 80). Para el caso de los católicos, las amas de casa representan la presencia social más alta; los asalariados vienen en segundo lugar, comerciantes, estudiantes y maestros, jubilados, y otros grupos después con presencia minoritaria, el nivel educativo más extendido es el secundario, aunque también cuenta con creyentes de educación primaria y universitaria, y analfabetas, por supuesto. Cuatro de cada diez católicos participa en campañas, algo que evidencia un inusual tono proselitista; un cuarto del total participa en asociaciones propias del catolicismo, poco más del diez por ciento prefiere las procesiones.

Perfil evangélico: Igual que sus rivales, los evangélicos cuentan con una edad promedio superior a los 42 años de edad, con individuos tan jóvenes como de 18 años y, en el otro extremo de la escala, personas de 80 años. Aquí también las amas de casa representan el segmento social de mayor presencia, que cuentan con el valioso auxilio de asalariados,

maestros, estudiantes y jubilados, y el resto de ocupaciones con representación minoritaria. La educación predominante es la secundaria, aunque también hay presencia de miembros con educación universitaria, primaria, y analfabetas. La participación en campañas también ocupa al segmento más numeroso, similar al de su contraparte, el cual es seguido por aquellos que gustan estar en grupos de trabajo. Los evangélicos además canalizan sus energías hacia otras áreas como la música, predicar al interior y exterior de los templos y también enseñar a niños y jóvenes, como en las escuelas bíblicas dominicales.

¿Cuál es el sentido de las cifras anteriores? Las poblaciones católica y evangélica son las que conforman la mayoría demográfica, por ello altamente diferenciadas y también diversas. En las ocupaciones, el peso de amas de casa y empleados asalariados es sustancial, tanto en la población como en las sub-poblaciones. Tienen miembros en los distintos niveles educativos y aun sin educación alguna, con esquemas bastante similares que siguen el patrón general. La poca presencia de analfabetas es explicable dada la peculiaridad del oriente respecto del resto del país, con una de las tasas más bajas promedio de personas sin saber leer y escribir, exceptuando, por supuesto, algunos departamentos que llevan la delantera nacional como Guatemala y Sacatepéquez. El caso de personas cuya religión es distinta a las anteriores está afectado seriamente por su poca representación estadística. Y para el caso de las personas sin religión, se advierte que en ningún departamento hay analfabetas (captadas por este instrumento), hecho que es reforzado por el patrón peculiar que señala una buena proporción de universitarios distribuidos en los departamentos de Jutiapa, Jalapa e Izabal. En los restantes departamentos, la población con educación secundaria está altamente concentrada en el nivel secundario (la excepción es Chiquimula). De esto se puede deducir que a mayor educación, mayor probabilidad de que la gente caiga en esta categoría. Aunque no necesariamente, desde luego, pues el conjunto nos demuestra que hay buena proporción de personas con educación universitaria en las religiones católica y evangélica.

7.2 Orientación religiosa⁶³

Este apartado busca profundizar en la orientación religiosa del encuestado, tanto a nivel general del universo como departamental. El lector recordará que en el primer capítulo de

⁶³ Tener en mente cuadro “Variables Principales” en capítulo anterior, variables 1-4 e hipótesis 1-4. Debe leerse además la boleta, en el Anexo 3.

esta investigación se plantearon varias hipótesis estrechamente vinculadas con este tema, hipótesis a las cuales se les dará un tratamiento adecuado con el fin de determinar si se aceptan o rechazan, según los datos.

Auto identificación religiosa Este tema –según el plan- dejó al entrevistado opción a auto identificarse libremente con la religión de su preferencia, si es que la tenía. Según los datos recolectados, la religión predominante en toda la región es, naturalmente, la católica, con una cifra un poco arriba de la mitad poblacional, 53.8%, seguida por la evangélica con 34.5%, “Otra” con 1% y gente sin religión con 10.7%. Estas cifras, junto con las correspondientes a cada departamento según la religión respectiva, pueden verse de nuevo en el cuadro No. 1, en página siguiente.

La religión según departamento. Aquí es en donde puede observarse la diversidad religiosa, cuando se lanza una mirada al interior de cada departamento. Aunque el escrutinio del universo indica que poco más de la mitad de orientales son adherentes o simpatizantes del catolicismo y un poco más de un tercio lo son del protestantismo –ver el cuadro 1 más adelante, para los datos exactos- lo sorprendente es que cada parte presenta rasgos muy peculiares.

En primer lugar, el departamento más tradicional –según el uso que en esta investigación se da al término- resultó ser El Progreso, con la cuota más alta de gente que practica la religión católica, 65.8%. Esta cifra es superior incluso a la nacional según los estudios ya vistos en capítulo anterior. En el extremo opuesto se encuentra ubicado Zacapa, con la cuota más baja, 44.8, incluso menor que las cifras nacionales. Este asunto llama poderosamente la atención por cuanto ese departamento es sede de un obispado⁶⁴. Los restantes departamentos rondan el promedio nacional, unos ligeramente por encima, otros por debajo.

En cuanto a la religión evangélica, El Progreso (28.9%) tiene la cuota más baja, asunto que se entiende perfectamente dada la situación anteriormente explicada. En el otro extremo está Jutiapa, con 39% de personas que afirman practicar dicha religión. Aquí, por cierto y

⁶⁴ La Diócesis de Zacapa, que comprende a los departamentos Zacapa y Chiquimula. (Conferencia Episcopal, 2004: 59).

como puede inferirse, la brecha entre ambas religiones⁶⁵ es de apenas 14 puntos porcentuales, la más baja de la región y, probablemente, una de las más bajas de todo el país, hecho que apunta hacia uno de los escenarios ya analizados en capítulo precedente. Los restantes departamentos, con la excepción de Chiquimula, están arriba del promedio nacional.

Los adherentes o simpatizantes de “Otra religión”, tal como aquí se la ha entendido, tienen todavía poca presencia estadística en la región, incluso en algunos departamentos –El progreso e Izabal- esta muestra no captó adherente alguno; en los restantes, como puede apreciarse en el cuadro correspondiente, la cuota más alta alcanzada es 2.6%, que corresponde a Chiquimula; en los otros, apenas superó el 1%.

Respecto de los orientales que no practican ni se identifican con religión alguna, los resultados son verdaderamente sorprendentes, esto es, muy altos, por cuanto los porcentajes están por arriba de los parámetros nacionales ya conocidos. En Zacapa y Chiquimula, por ejemplo, nos encontramos con las cifras más altas, 15.5% y 14.5%%, respectivamente, que están por encima de dichos parámetros. Izabal se ubica en el siguiente lugar. El Progreso tiene la cuota más baja, con 5.3%.

Este último departamento merece un comentario aparte. Se dijo arriba que es el más tradicional y, excepción hecha de la presencia de los evangélicos, se las ha arreglado para mantener por un lado fuera a los practicantes de otra religión, así como también mantener un porcentaje pequeño de personas sin religión alguna. A continuación, el cuadro que resume los porcentajes correspondientes a las religiones aquí consideradas, más los orientales que no practican religión alguna.

Cuadro No. 1 Distribución de la religión según los departamentos

⁶⁵ Católica y Evangélica.

	El Progreso	Zacapa	Chiquimula	Jutiapa	Jalapa	Izabal	Total
Católica	65.8	44.8	57.9	53	56.1	50	53.8
Evangélica	28.9	37.9	26.3	39	34.8	36.6	34.5
Otra	0	1.7	1.3	1	1.5	0	1
No religión	5.3	15.5	14.5	7	7.6	13.4	10.7

Fuente: Elaborado por el autor.

Las personas que no tienen religión Este instrumento detectó 45 personas (un poco más del 10% del total entrevistado) que no se identificaron con religión alguna. Más de la mitad de este segmento social se nutre de los desilusionados ex-creyentes de las grandes religiones guatemaltecas, el catolicismo y el evangelismo, empujados hacia ese grupo ya sea por decisión de aquéllas o por propia decisión. Contrario a lo que inicialmente podría pensarse, las personas ahí no son ateas, como ocurre en los países industrializados tipo Europa Occidental y los EEUU. Hay que recordar aquí también lo dicho atrás en cuanto a la edad promedio de este grupo, el más joven (34.7 años) de los cuatro considerados en este análisis.

Las cifras correspondientes a cada departamento, así como las globales, pueden verse en el cuadro 1, ya mencionado.

Pertenencia previa a alguna religión La gente que afirma no pertenecer hoy a religión alguna también confiesa militancia previa en las filas religiosas. En efecto, 12 personas (26.6%) del total de no creyentes (45), viene de militancia previa en las filas católicas; y 13 personas, 28.8%, de las evangélicas; un porcentaje inferior, .2.2% (esto es, 1 persona), dice que viene de “otra religión”.

GENTE SIN RELIGION		
¿A qué religión perteneció antes?		
Cuadro No. 5(b)		
Categorías	Personas	Porcentaje
Católica	12	26.6
Evangélica	13	28.8
Otras	1	2.2
No pertenció a ninguna	19	42.2

Fuente: Elaborado por el autor.

Una cuestión interesante tiene que ver con las causas que impulsan a las personas a irse de una religión institucionalizada hacia el grueso social de las gentes sin religión alguna. Este estudio profundizó en los motivos de la insatisfacción de dichas personas, que arrojaron los resultados siguientes: un 48.8% afirma que “no necesita” a la religión en su vida; otro 6.6% fue más específico, y argumentó que en la religión en la que militó, lo “defraudaron”, tales sus palabras. Es sorprendente comprobar que ninguna persona afirmó que no creía en Dios. Esta información puede verse en el cuadro a continuación.

GENTE SIN RELIGION ¿Por qué no tiene religión? Cuadro No. 5(a)		
Categorías	Personas	Porcentaje
No necesito	22	48.8
Me defraudaron	3	6.6
No creo en Dios	0	0
Ns/Nr	20	44.4

Fuente: Elaborado por el autor.

Permanencia en la religión. El propósito de este tema fue detectar la mayor longevidad promedio posible de cada una de las religiones bajo estudio, como también de los individuos creyentes. Aunque examinada a nivel individual hay personas que llevan uno o dos años en la religión –hecho común a ambas religiones mayoritarias, por cierto-, por el otro extremo hay personas que afirman llevar toda su vida en esa religión, fenómeno que es común a los que profesan la fe católica. Para ésta, el promedio es de 36.3 años, cifra que es prácticamente el doble de 18.6 años de los evangélicos. Este fenómeno tiene su explicación obvia en la mayor historicidad del catolicismo, religión que se ha venido transmitiendo por generaciones desde los tiempos mencionados en el marco histórico de esta investigación.

Permanencia al interior de la propia religión. De las 226 personas que en esta muestra se identificaron con el catolicismo, 219 han permanecido al interior de esa confesión de fe por

siempre –según su propia expresión-, y los restantes 7 provienen del evangelismo. Lo anterior significa que el 3% de su feligresía se nutre de las filas evangélicas. De las 145 personas creyentes de las filas evangélicas, 105 han permanecido dentro de esa religión por mucho tiempo, 39 provienen de las filas católicas y 1 persona de otra religión. También lo anterior significa que 26.8% de evangélicos han sido católicos previamente, menos de 1% provienen de “otra religión”. De las 4 personas que se identifican con “otra religión”, 3 o sea el 75% han permanecido dentro de ella “por siempre”, y el resto viene del catolicismo.

Los resultados pueden verse en el cuadro a continuación.

Permanencia y Deserción religiosas Cuadro No. 4 Religión establecida			
Antes	Cat	Evang	Otra
Cat	0%	26.90%	25%
Evang	3.10%	0%	0%
Otra	0%	0.70%	0%
No p a ning	96.90%	72.40%	75%

No p a ning=No perteneció antes a ninguna otra religión.

Fuente: Elaborado por el autor.

A pesar de la permanencia de los creyentes al interior de la religión de su escogencia, este instrumento detectó fugas de individuos hacia otras religiones. La principal donante –o perdedora, que para el caso es lo mismo- es la religión católica, que está perdiendo miembros que, por la otra vía, alimentan la feligresía tanto de evangélicos, principalmente, como de “otras religiones”. Pero a pesar de esas fugas, también la católica está ganando nuevos adeptos, que provienen de las filas evangélicas, aunque en números pequeños.

Elementos distintivos de la conciencia católica (promedia): el creyente promedio de esta religión expresa una creencia de larga y tradicional data, en cifra considerable por toda la vida individual, aunque se enfrenta a un creciente debilitamiento de su fe por el recio empuje proselitista de las religiones distintas que son vistas como competidoras indeseables, “sectas” según la conciencia popular las mira. Es una conciencia que se nutre de la más variada y rica diversidad de segmentos sociales y económicos, en la que están representadas prácticamente todas las posibles en una sociedad como la guatemalteca.

Refleja un punto, identificado como el departamento El Progreso, que es el más tradicional y ortodoxo, en el que los valores católicos masivos –esto es, culturales- están celosamente guardados y la escasa penetración de las otras religiones marca un contraste con otros departamentos en los que ocurre precisamente lo contrario. Los católicos de hoy se enfrentan a un reto nuevo, el carácter proselitista de nuevo cuño, para detener el empuje de los creyentes rivales y fortalecer, simultáneamente, su propia y añeja fe. Es una conciencia en la que hay pocos vestigios de la antañona y una vez muy extendida creencia en el trabajo como maldición y castigo divino para el hombre, y hoy claramente se enfila hacia una visión de su fe en la que el trabajo duro se lo ve como agradable ante los ojos de Dios, aunque todavía sigue pensando que hay incompatibilidad entre la militancia al interior de las robustas paredes de su iglesia y hacer bastante dinero.

Elementos distintivos de la conciencia evangélica (promedia): Esta conciencia es relativamente reciente en el mapa religioso del oriente del país si se la juzga desde una perspectiva masiva; la que de golpe se encuentra creciendo numéricamente aunque, a juzgar por la frialdad de las cifras, hay evangélicos con una larga permanencia al interior de su propia religión, junto a muchos que son nuevos creyentes, ya sea por la vía de su reciente edad o por la vía de la pérdida de la antigua fe católica, que son muchos que todavía la cargan a costas según los números vistos en las páginas anteriores. La fe evangélica tiene que habérselas con buscar los medios apropiados para moverse al interior de una sociedad tradicional, sociedad religiosa que es quizás una de las más tradicionales en el seno de Guatemala y que utiliza distintos mecanismos para evitar su creciente debilitamiento y acude a procedimientos, ortodoxos algunos y otros muy fuera de la ortodoxia, para mantener su predominio. El mapa religioso es amplio y variado en esta conciencia, desde las denominaciones más tradicionales –presbiterianos, amigos, por ejemplo- hasta las asambleas de Dios y otras, afines al movimiento pentecostal de nuevo cuño. Unas más, otras menos, conducen una nave que relativamente fácil se desplaza pues cuentan con circunstancias propicias para su crecimiento en importancia, aunque hay, sí, indicios de cierto resquebrajamiento pues algunos individuos están retornando al seno del tradicionalismo religioso.

Hipótesis particular 1: Esta hipótesis propuso, a partir del hecho registrado por la sociología histórica de que no hay sociedad conocida que haya carecido de alguna forma

religiosa, que la mayoría de habitantes del oriente se identificaba con religión (o religiones) alguna, cualquiera que fuese. Como se vio al inicio de este apartado, y sumando las distintas categorías de la variable religión, obtenemos la cifra de 89.3% de personas del oriente que se identifican con alguna religión. En síntesis, prácticamente 9 de 10 orientales profesan alguna religión, cualquiera que fuese la de su preferencia. Esta hipótesis, por lo tanto, encuentra pleno apoyo en los datos.

Hipótesis particular 2: Como debe recordarse, esta hipótesis aventuró la conjetura de que la mayoría de orientales se identificaría con el catolicismo (53.8%). A la luz de las cifras ya conocidas, esta hipótesis también encuentra pleno apoyo.

Hipótesis particular 3: Esta nueva hipótesis recogía las preocupaciones de algunos estudios hechos en Latinoamérica, en los que se planteaba la pérdida de miembros creyentes de las religiones institucionalizadas en favor del secularismo. Tal como ya se afirmó, 26.6% del total de no creyentes viene de militancia previa en las filas católicas; y 28.8%, de las evangélicas, lo que sumado arroja un total de 55.4% de hoy no creyentes que ambos lo fueron. Esta hipótesis recibe amplio apoyo en los datos recolectados por nuestro estudio.

Hipótesis particular 4: Esta hipótesis planteó que la mayoría de creyentes evangélicos del oriente proviene de las filas católicas. Su sentido encontraba eco en la presunción de que el proselitismo era de reciente data, por más que la presencia histórica protestante tuviese ya más de un siglo de obra –tal el caso de la Iglesia Amigos-. Pero los datos recolectados por nosotros apuntan en otra dirección, ya que poco más de un cuarto (26.8%) de creyentes protestantes afirma provenir de las filas católicas. Esto significa también que la auténtica mayoría evangélica, los tres cuartos restantes, conforma un amplio sector social que dada su larga permanencia al interior de esa religión, prácticamente se nutre de sí misma. Luego, esta hipótesis no recibe apoyo en los datos.

Las inferencias que pueden extraerse son las siguientes: a) que la principal perdedora de fieles es la religión católica, un drenaje considerable de creyentes que en las próximas décadas, y de continuar la tendencia al ritmo conocido, podría hacerla perder su rol de religión mayoritaria en el oriente; b) la principal ganadora de fieles es la religión evangélica, cuyas filas se nutren de creyentes que vienen tanto del catolicismo, principalmente, como de “otra religión”; c) que hay retorno de evangélicos hacia el

catolicismo; d) que “otra religión”, aunque de poca presencia en el oriente, también se nutre del catolicismo, aunque pierde miembros que engrosan las filas del evangelismo. Y en cuanto a las hipótesis, que la mayoría de orientales no es secular sino, en cambio, está orientada religiosamente hacia cualquiera de las religiones particulares ahí establecidas, con notoria preferencia por el catolicismo, en primer lugar, y el evangelismo, seguidamente.

7.3 Nivel de identificación religiosa⁶⁶

Ya vimos cuáles son las preferencias por las religiones ahí establecidas. Toca ahora el turno a las preocupaciones en torno de cuán fuerte o débil es el vínculo que la gente tiene con la religión de su escogencia. Pasaremos revista y análisis también a las hipótesis pertinentes, de forma similar a como ya se hizo anteriormente.

Grado de identificación con la religión actual ¿Cuán fuerte, o débil, es el ligamen entre religión y feligresía? Los datos evidencian un desplazamiento de las preferencias, en todas las religiones aquí consideradas, hacia una valoración positiva, esto es, fuerte, de su grado de identificación con alguna de las religiones institucionalizadas en Guatemala. En el caso específico de la religión católica, un poco más de un cuarto (26.5%) del total otorga el punteo máximo (10) a su identificación con dicha iglesia; una cantidad un poco menor (24.3%) otorga un 8 a su propia identificación. En el caso de los evangélicos, una cifra aun mayor (44.8%) se identifica con su religión otorgando el punteo máximo; un 17.2% le da 8 a dicha identificación. En verdad que son pocas las personas, en ambas iglesias, cuyo ligamen es débil (o sea inferior a 5 puntos). Los resultados completos pueden verse a continuación.

ID (escala)	Católicos		Evangélicos	
	Frecuencia	Porcentaje	Frecuencia	Porcentaje
1	8	3.5	3	2.1
2	5	2.2	2	1.4
3	3	1.3	1	0.7
4	4	1.8	3	2.1
5	19	8.4	8	5.5
6	17	7.5	6	4.1

⁶⁶ Variables 5 y 6, en cuadro “Variables Principales” del capítulo anterior, e hipótesis 5 y 9.

7	25	11.1	16	11
8	55	24.3	25	17.2
9	30	13.3	16	11
10	60	26.5	65	44.8
	226	99.9	145	99.9

Fuente: Elaborado por el autor.

Otras características de corte estadístico de esta variable son dignas de destacarse, que aparecen en este cuadro:

Cuadro 5a (Cruce ID con religión)			
	Media	Mediana	Moda
Católicos	7.63	8	10
Evangélicos	8.3	9	10

Fuente: Elaborado por el autor.

La media de ambas variables sugiere que los evangélicos tienen un mayor grado de identificación con su religión.

Las características de los indicadores para cada religión nos indican un fuerte desplazamiento de la distribución de frecuencias hacia los valores más altos, lo que evidencia una distribución que no es normal. La mediana, por ejemplo, es una característica que divide la distribución de frecuencias en dos mitades iguales, lo que aplicado al caso de los evangélicos significa que una mitad está entre 9 y 10, y la otra entre 1 y 9. Esto, realmente, es un indicador claro del enorme apretujamiento de frecuencias – identificaciones, en nuestro lenguaje- entre ambos dígitos.

Lo anterior queda reafirmado si se trae a cuento otro dato: el 88.2% de las frecuencias están concentradas entre 6 y 10 (para el caso de los católicos, 82.7%).

Todo esto, entonces, apunta hacia una mayor identificación de evangélicos con su propia religión, como quedó sugerido atrás.

Participación habitual en actividades ordinarias de su iglesia. Este tema también evidencia de manera complementaria la identificación del feligrés con la institución religiosa respectiva, pues descansa en la premisa que dice a mayor participación, mayor identificación. En lo que respecta a los católicos, más del 64% se autocalifica de “poca” participación en dichas actividades; mientras cerca del 10% afirma que no participa “nada”

en esas actividades, y un cuarto del total dice que participa “mucho” en ellas. En cuanto a los evangélicos, un poco más de la mitad (52.4% según el cuadro respectivo), dice que participa “poco”. Llama la atención que una cifra apreciable, el 40%, afirma participar mucho en las actividades ordinarias. En el otro extremo, una cifra menor, 7.6%, dice que participa “poco”.

Cuadro 6 Participación habitual en las actividades de la Iglesia				
Participación	Católica		Evangélica	
	Frecuencia	Porcentaje	Frecuencia	Porcentaje
Nada	22	9.7	11	7.6
Poca	146	64.6	76	52.4
Mucha	58	25.7	58	40
	226	100	145	100

Fuente: Elaborado por el autor.

Tipo de actividad preferida. La anterior respuesta nos deja la inquietud por saber cuáles son las actividades en las que participan los feligreses. El 42% de católicos participa en “campanas”, algo que evidencia un fuerte, sorpresivo a inusual tono proselitista en esta religión; el 24.8% gusta de participar en “asociaciones/grupos de trabajo”; mientras que 12.4% prefiere hacer procesiones y 10.6% en otras actividades minoritarias. Por el lado de los evangélicos, la participación en campanas también ocupa al segmento más numeroso, 38.6%, seguido de “asociaciones/grupos de trabajo”, con 26.9%. Los evangélicos además canalizan sus energías hacia otras áreas como la música y predicar/enseñar, con 7.6% para cada una.

Cuadro 7 Tipo de actividad preferida (porcentajes)			
Actividad	Cat	Evang	Otra
Procesiones	12.4	0	0
Rezos	1.8	0	0
Asoc/grupos trabajo	24.8	26.9	0

Danza	0	0.7	0
Música	1.8	7.6	25
Predicar/enseñar	1.8	7.6	0
Otras	10.6	10.3	0
Campañas	42	38.6	50
Ns/Nr			25

Fuente: Elaborado por el autor.

Nos corresponde a continuación retomar algunas hipótesis vinculadas directamente con este tema, y determinar si se aceptan o rechazan, según la mecánica establecida.

Hipótesis particular 5: Como se dijo en su momento, se hipotetizó que los evangélicos tienen un mayor grado de identificación con su iglesia, que los católicos con la suya propia. Con fundamento en las ideas vertidas en los capítulos precedentes, que hablan del creciente debilitamiento estadístico de los católicos en el seno de la sociedad guatemalteca, hecho puesto de manifiesto en el capítulo que analizó las grandes tendencias socio-religiosas del país en la actualidad, se propuso que el grado de identificación de los protestantes con su religión sería superior al de los católicos con la suya propia. Y el análisis de la muestra señaló que los evangélicos estaban más identificados con su religión que su contraparte.

Pero la pregunta de fondo es la siguiente: ¿son significativas esas diferencias muestrales entre católicos y evangélicos como para concluir que las diferencias también existen en la población?

Partiremos, entonces, y de acuerdo a la rutina estadística, de fijar una hipótesis nula que habla de que ambas medias son iguales. El propósito del test estadístico es rechazarla, para ofrecer evidencia a favor de la hipótesis de investigación (la que estipula que sí hay diferencias).

La técnica que seleccionamos es la chi-cuadrada, apta para el tratamiento de esta clase de asunto. Después de todo el proceso⁶⁷ el valor crítico arrojado es 15.1. Y chequeando en la tabla correspondiente, con 9 grados de libertad y un alpha de .05, el valor necesario es igual a 16.9 o mayor⁶⁸. Por lo tanto, no se rechaza la hipótesis nula.

⁶⁷ Hecho con la ayuda de SPSS, versión 11.5

⁶⁸ Según Tabla B, Valores críticos de la Chi-cuadrada. (Bohrnstedt y Knoke, 1985 453).

En resumen, las diferencias observadas en las medias muestrales –que son reales, por supuesto y que dicen mucho del afecto que los creyentes evangélicos tienen hacia su propia religión- no son significativas –desde la perspectiva estadística- como para concluir que corresponden a la población.

Ambas feligresías, por lo tanto, son iguales en términos de identificación con su correspondiente religión.

Hipótesis particular 9: Se propuso en su momento que los evangélicos tienen mayor participación en las actividades ordinarias de la iglesia a la que asisten. Se entiende que su contraparte tiene menor participación. Las cifras que vimos anteriormente⁶⁹ no permiten inferir un sentido que nos oriente en torno de hacia dónde van las respuestas.

Retomaremos, entonces, la tabla de contingencia cuyos valores conocimos ya, y le aplicaremos una chi-cuadrada.

El valor crítico obtenido es 8.4, con 2 grados de libertad. En la tabla usada anteriormente, el valor que corresponde a un alpha de .05 es 5.9, por lo que no se rechaza la hipótesis nula.

Luego, la estadística nos responde que en ambas religiones el nivel de participación de sus feligreses es similar.

Como puede apreciarse en las cifras anteriores, los orientales tienden a identificarse fuertemente con las religiones de su preferencia, hecho que cobra vigencia tanto en cuanto a su sentimiento e identidad como también con las diversas actividades que llevan a cabo dentro de la iglesia. Aunque a primera vista los evangélicos parecen llevar la delantera en cuanto a identificación, el análisis estadístico revela que esas diferencias muestrales no son suficientes para aceptar las hipótesis pertinentes.

7.4 Actitud hacia el trabajo⁷⁰

Según los calvinistas, el trabajo es una manera de honrar a Dios aquí en la tierra. Max Weber tomó esta idea y la colocó en el centro de su análisis sociológico, identificándola con el espíritu del capitalismo que la Reforma había puesto de manifiesto en la Europa del siglo XVI. Para Weber ese espíritu era un valor anidado en la conciencia protestante, muy a

⁶⁹ El autor se refiere a las respuestas de la pregunta 7 de la boleta, Anexo 3. Ver también cuadro 6.

⁷⁰ Variables 7 y 10 en el cuadro ya mencionado, e hipótesis 6 y 10.

diferencia de la conciencia católica. ¿Es esto así en la conciencia oriental? Este es el propósito de esta sección.

Trabajo duro para superarse y agradar a Dios. En cuanto a católicos, la cota más alta, 35.8%, considera que el trabajo duro es el más apropiado para agradar a Dios, otorgándole el máximo puntaje posible en la escala de 1 a 10. Y en orden descendente, 13.3 otorgan 9 a su identificación con el contenido de dicha frase, 23% 8 y así sucesivamente, como puede observarse en el cuadro 8, a continuación. En total, 84% de católicos se inclinaron por puntajes que oscilan entre 6 y 10.

Por el lado de los evangélicos, una cifra un poco arriba (37.9%) de la equivalente en el lado católico se inclinó por el puntaje más alto para dicha frase, seguido por 13.1% con 9, 20.7% por 8, y así sucesivamente. En total, 78.6% de evangélicos escogieron puntajes de 6 hacia arriba.

Para hacer más inteligibles los resultados del cuadro, hemos calculado las medias para cada religión. Las medias son las siguientes: católicos 8.0, evangélicos 7.89. Estas cifras apuntan en dirección contraria a la especificada en la hipótesis, la cual se examinará más adelante.

¿Son significativas esas diferencias?

ID (escala)	Católicos		Evangélicos	
	Frecuencia	Porcentaje	Frecuencia	Porcentaje
1	7	3.1	6	4.1
2	0	0	2	1.4
3	6	2.7	4	2.8

4	7	3.1	2	1.4
5	16	7.1	17	11.7
6	8	3.5	1	0.7
7	19	8.4	9	6.2
8	52	23	30	20.7
9	30	13.3	19	13.1
10	81	35.8	55	37.9
	226	100	145	100

Fuente: Elaborado por el autor.

El trabajo es bendición de Dios. Esta es otra respuesta de significado categórico, que no deja duda alguna sobre cómo se orienta la conciencia colectiva oriental acerca del contenido de la frase, pues en las 3 religiones prácticamente toda la gente, sin importar a cuál religión pertenece, afirma que el trabajo es una bendición de Dios. Ver los porcentajes en el cuadro 09 “El trabajo es una bendición de Dios”, a continuación.

El trabajo es bendición o maldición de Dios						
Cuadro No. 9						
	Católicos		Evangélicos		No Religión	
Antes	Frecuencia	Porcentaje	Frecuencia	Porcentaje	Frecuencia	Porcentaje
Bendición	223	98.7	144	99.3	43	95.6
Maldición	2	0.9	0	0	0	0
Las dos	0	0	1	0.7	1	2.2
Ninguna	1	0.4	0	0	1	2.2
	226	100	145	100	45	100

Fuente: Elaborado por el autor.

Algo verdaderamente curioso –y también entendible- es que gente sin religión piense exactamente de la misma manera. En efecto, 95.6% de aquellos (o sea 43 de 45 personas) coincide con católicos, evangélicos e individuos de otras religiones en cuanto a considerar el trabajo como un regalo divino.

Hipótesis particular 6: Se recordará que esta hipótesis, siguiendo a Max Weber, partía del supuesto de que los evangélicos tienen un mayor grado de identificación con el trabajo que los católicos. El propósito ahora es tomar las respuestas dadas por los orientales para el análisis respectivo.

Tanto la técnica estadística como el procedimiento serán similares a los de la sección anterior.

La hipótesis nula afirma que ambas poblaciones son iguales. La de investigación, que son diferentes.

El valor crítico dado por la chi-cuadrada es 10.4. Según la tabla ya conocida, con un alpha similar, con los mismos grados de libertad, el valor mínimo para rechazar la hipótesis nula de no diferencia entre las medias es 16.9.

Por lo tanto, ambas poblaciones son iguales en cuanto a su identificación con el trabajo.

Hipótesis particular 10: Se recordará que en esta última hipótesis, la exploración estaba orientada a considerar que el trabajo es calificado como una maldición divina, y se propuso que más católicos lo interpretan de esa manera, que los evangélicos.

Visto con detenimiento el cuadro 12, se observa que 2 católicos opinan que el trabajo es maldición divina, mientras que en la contraparte evangélica, ninguno piensa de esa manera. Pero, ¿es significativa esa cantidad?

De nuevo acudimos al test estadístico de costumbre, el cual nos indica que el valor crítico para una tabla de 9 grados de libertad es 9.4. Y a un alpha de .05 el valor mínimo para rechazar la hipótesis nula ⁷¹ es 16.9.

Por lo tanto, no se rechaza la hipótesis nula. Ambas poblaciones son iguales a este respecto.

¿Cuál es el sentido de todo lo anterior? Como se infiere, no hay apoyo estadístico para las hipótesis formuladas, aunque obviamente la actitud positiva hacia el trabajo duro es generalmente compartida por los miembros de ambas religiones mayoritarias –y hasta por quienes no son religiosos-, lo que se explica por la trascendencia y universalidad que dicha actitud ha tenido en la sociedad posmoderna. En cuanto a la consideración del trabajo como maldición divina, hay algunos católicos –pocos- que sí piensan de esa manera, aunque a la generalidad no puede acusársela de tal error, por lo que hay reminiscencias débiles en la Guatemala de hoy de gente con esa idea que llamó la atención de Max Weber.

7.5 Actitud empresarial⁷²

⁷¹ Que en este caso nos indicaría que ambas poblaciones son iguales. La alternativa, de investigación, estipularía que los católicos están orientados a creer que el trabajo es maldición divina.

Este apartado busca hurgar en la conciencia colectiva oriental en torno de si hay ideas propicias a la actividad empresarial, como un rasgo para deducir una actitud favorable hacia una mentalidad capitalista, en el sentido en que Max Weber concibió. Claro, Weber la planteó como característica del protestantismo. Nuestra pregunta es si él estaba en lo cierto, en cuanto a lo que compete a nuestra investigación.

Compatibilidad entre asistir a la iglesia y hacer bastante dinero Lo que es inmediatamente evidente es que las tres formas religiosas aquí estudiadas respondieron de la misma forma a la pregunta en cuestión. Para las dos mayoritarias, el desacuerdo con el contenido de esa frase evidencia que prácticamente siete de diez cristianos (sean católicos o evangélicos) adversan el supuesto vínculo entre hacer bastante dinero y la permanencia dentro de la iglesia. Para los cristianos guatemaltecos que viven en el oriente, por lo tanto, el hacer bastante dinero está reñido con la religión. Ver las cifras correspondientes en el cuadro 10 a continuación.

Cuadro 10				
Compatibilidad entre ser cristiano y ganar dinero				
	Católicos		Evangélicos	
Compatibilidad	Frecuencia	Porcentaje	Frecuencia	Porcentaje
Acuerdo	59	26.3	37	25.7
Desacuerdo	158	70.5	99	68.8
En parte	7	3.1	8	5.6

Fuente: Elaborado por el autor.

Hipótesis particular 7: Esta hipótesis propuso que los evangélicos estarían más orientados hacia el negocio y la búsqueda de una actividad empresarial, que su contraparte. Según los resultados vistos atrás, para las dos mayoritarias, el desacuerdo con el contenido de esa frase evidencia que prácticamente siete de diez cristianos (sean católicos o evangélicos) adversan el supuesto vínculo entre hacer bastante dinero y la permanencia dentro de la iglesia. Para los cristianos guatemaltecos que viven en el oriente, por lo tanto, el hacer bastante dinero está reñido con la religión. Pero esto son resultados muestrales, la pregunta es ¿ocurre así en la población?

⁷² Variable 8 en el cuadro mencionado, e hipótesis 7.

Para darle tratamiento a la respuesta, hemos de formular una hipótesis nula que establece que ambas poblaciones son iguales. El objetivo estratégico es rechazarla para abonar a favor de la hipótesis alternativa o de investigación, que apunta en la dirección favorable a los evangélicos.

Nuevamente acudimos a la chi-cuadrada, para una tabla de contingencia de dos categorías para la variable independiente (religión) y tres categorías para la dependiente (compatibilidad entre la iglesia y hacer dinero), lo cual significa 2 grados de libertad. El valor crítico obtenido es 1.3. En la tabla obtenemos el siguiente valor, para un alpha de .05: 5.9.

Esto se interpreta como que nuevamente nos quedamos cortos. No hay evidencia para rechazar la hipótesis nula, y de nuevo ambas poblaciones son iguales en cuanto a cómo interpretan la actividad empresarial en relación a la militancia al interior de la iglesia.

Los cristianos evangélicos del oriente, por tanto, rechazan la combinación de negocio con religión, con fuerza similar a la de los católicos, en una osada y talvez anacrónica actitud que posiblemente extrañaría –y devolvería de nuevo al sepulcro- al mismo Max Weber si reviviese y viajase por aquellas cálidas tierras.

7.6 Valoración del tiempo⁷³

La valoración del tiempo es otra faceta de la actividad empresarial y capitalista en los ojos de Max Weber. Y la vida frugal es una actitud derivada de la ética calvinista, consistente en ser parco en el comer y beber, en evitar el uso dispendioso del tiempo. Por ello la hipótesis correspondiente llevaba en la mira a los evangélicos, quienes se conjeturaba que estarían más de acuerdo con una vida frugal. He aquí los resultados.

Vida frugal. Aunque en ambas religiones mayoritarias la generalidad escogió punteos de 6 hacia arriba en la escala de 1 a 10, se evidencian también diferencias importantes entre católicos y evangélicos. Para los primeros, 19% simpatiza con dicha frase otorgándole el máximo punteo posible, 10; seguido por 13.3 con 9, 18.6% con 8, 8.4 con 7, y 5.8% con 6. Y para los segundos, 26.9% le otorgó 10 puntos, 8.3% le dio 9, 12.4% con 8, 5.5% le

⁷³ Ver variable 9 en el cuadro de marras, e hipótesis 8.

otorgó 7, y finalmente 4.8% con 6 puntos. En resumen, 65.1% de católicos se concentraron en los punteos más altos de la escala, frente a 57.9% de evangélicos.

ID (escala)	Católicos		Evangélicos	
	Frecuencia	Porcentaje	Frecuencia	Porcentaje
1	14	6.2	20	13.8
2	5	2.2	4	2.8
3	7	3.1	9	6.2
4	14	6.2	8	5.5
5	39	17.3	20	13.8
6	13	5.8	7	4.8
7	19	8.4	8	5.5
8	42	18.6	18	12.4
9	30	13.3	12	8.3
10	43	19	39	26.9
	226	100.1	145	100

Fuente: Elaborado por el autor.

Como es difícil de ver en el cuadro, hemos calculado la media correspondiente a cada religión. El resultado es así: media de católicos 6.8. Y de evangélicos 6.4.

¿Son significativas esas diferencias?

Hipótesis particular 8: Esta nueva hipótesis postuló que la mayoría de cristianos evangélicos lleva una vida más frugal que los católicos, como se dijo arriba. Vimos que las medias apuntaban en sentido contrario a la hipótesis de investigación, pues la correspondiente a católicos era superior a la de evangélicos. La pregunta en este momento es si esas diferencias son significativas. Para ese fin, procederemos nuevamente a utilizar un test estadístico.

Los resultados de la chi-cuadrada son los siguientes: El valor crítico es 16.0 para 9 grados de libertad. Y en la tabla vemos (para un alpha de .05) que el valor mínimo es 16.9, por lo que nuevamente no podemos rechazar la hipótesis nula de no diferencia entre las poblaciones. Las medias, vimos atrás, apuntaban en la dirección favorable a católicos, pero para el test estadístico, no hay diferencias significativas.

Los datos apuntan en la dirección siguiente: la mayor parte de creyentes –tanto evangélicos como católicos- está de acuerdo en evitar un uso dispendioso del tiempo, como lo pone de manifiesto que más personas de una y otra religión escogieron valores de la mitad hacia arriba. Y eso abona a favor de una mentalidad capitalista y diferente a la tradicional que, se supone, caracteriza al área rural en la que la valoración del tiempo es muy relajada.

Pero esta actitud no es exclusiva de evangélicos. En otras palabras, ambas religiones son iguales en este aspecto.

7.7 Análisis de la hipótesis general

Este apartado, como su nombre indica, se dedica exclusivamente a llevar a cabo un análisis de la hipótesis más amplia que en su oportunidad se planteó. El lector ha de recordar acá las grandes tendencias socio-religiosas examinadas en uno de los capítulos anteriores.

En su momento, se planteó esta hipótesis que propuso un lugar sui géneris de las tendencias religiosas del oriente respecto del país, en lo que respecta al catolicismo y al protestantismo, tomando como parámetros los promedios nacionales que fueron analizados en uno de los capítulos de esta investigación. En pocas palabras, se hipotetizó que las grandes tendencias del oriente serían distintas a los promedios nacionales, siendo los católicos en cifra superior y los evangélicos, en cifra inferior. Esto es, más católicos y menos evangélicos por cada 100 orientales, respecto del promedio nacional.

Como se recordará, allá se conocieron dos mediciones, las de la institución pública y las de Pew Global Forum –ver el Anexo 1-. Con ambas hemos de confrontar las cifras obtenidas por nosotros.

De este examen se obtienen dos escenarios diferentes:

Uno. El catolicismo del oriente debería ser superior al catolicismo nacional según dicha institución. Y el evangelismo del oriente, debería ser inferior al obtenido por este estudio. Pero como se vio en el cuadro 1, ambas premisas son falsas. Por lo tanto, esa hipótesis no encuentra apoyo.

Dos. El catolicismo del oriente debería ser superior al catolicismo nacional según Pew. Y el evangelismo del oriente, debería ser inferior al evangelismo nacional según Pew. Aunque la primera premisa es cierta, la segunda es falsa. Luego, esta hipótesis obtiene apoyo parcial.

Hay que señalar que entre ambas mediciones transcurrió un período de 4 años, por lo que el autor considera las cifras de Pew más actuales y, por ello, más cercanas a la verdad. Y la diferencia entre lo hipotetizado con lo real en lo que respecta a evangélicas es mínima, como puede entenderse.

7.8 La brega por el creyente⁷⁴:

Al revés de la muestra ya analizada, las entrevistas no siguieron un diseño aleatorio ni probabilístico sino de juicio. Esta búsqueda de información responde a un modelo cualitativo con la intención de cruzar la información con la otra y asegurar así la validez respectiva.

En buena medida, las conversaciones con los líderes de ambas iglesias nos permitieron un mayor acercamiento al fenómeno social bajo observación, ya que nos dieron la ocasión de hablar directamente con líderes, pastores y sacerdotes que viven el día a día en aquella área. Corroboraron el drenaje habitual de creyentes del catolicismo⁷⁵ hacia otras formas religiosas, principalmente el evangelismo. Y en este punto llama la atención la respuesta de un ministro episcopal⁷⁶ quien afirma que también su iglesia –de muy poca presencia numérica en la región- se beneficia de esa hemorragia religiosa. Todas las iglesias, en resumen, reciben creyentes que han abandonado el catolicismo.

Es patética la condición espiritual de ex - creyentes que han abandonado las filas de su iglesia madre –cualquiera que fuese-, se han trasladado a otra y también de ésta han desertado hasta quedarse finalmente en el limbo de conciencia. Un líder católico la describe de una manera impactante, que refleja el vacío existencial y la pobre condición humana de quienes caen en este agujero: “Si desertan de ellas, se quedan estáticos, flotantes, pepes y por esa misma condición se convierten en criticones de la Iglesia”⁷⁷.

⁷⁴ Esto es, según las entrevistas. Originalmente se planificaron cuatro (4) por departamento (según religión y categoría), pero las circunstancias propias de Navidad y celebraciones de fin de año limitaron nuestra intención a las necesarias, además de proveer de un cómodo disfraz a algunos para no dar la información requerida. Ver Anexo 5.

⁷⁵ Un líder católico también opina lo mismo. Ver la No. 1.

⁷⁶ Ver entrevista 6. Esta entrevista estaba fuera del plan, y la auxiliar la llevó a cabo por desconocimiento; se incluye porque amplía el marco cognitivo.

⁷⁷ Entrevista 1.

Una iglesia ubicada en Livingston⁷⁸ (Izabal), cuenta entre su feligresía con miembros cuya ocupación es la de pescadores, inusual segmento social en la mayoría de iglesias del oriente –y del país- aunque usual en ese municipio por razones que son obvias. Aquí hay que recordar lo que nos dice la Biblia en los evangelios acerca del común oficio de los galileos, y el uso de imágenes relativas a la pesca en las parábolas por parte de Nuestro Señor, pesca que, como se recordará la compara a la actividad misionera de la iglesia.

Hay poca o ninguna relación entre las iglesias que pertenecen a denominaciones o religiones distintas. Y este vacío es entendible por cuanto de las filas evangélicas, mayormente de las iglesias pentecostales, se levanta y fundamenta un categórico rechazo al “ecumenismo” que lo ven como un intento de acercamiento por parte de la iglesia católica, con fines oscuros y anti bíblicos. Aun más, algún líder exclamó que no ve con buenos ojos la presencia de otras religiones diciendo “Negativo, divulgan el error”.⁷⁹ Las iglesias evangélicas más abiertas y las que tienen cierto grado de relación o, por lo menos, respeto recíproco con la católica son las luteranas y las presbiterianas⁸⁰. Pero esta actitud es devuelta con la misma intensidad: “La existencia de otras religiones provoca división entre las religiones”, dijo un sacerdote⁸¹.

No todos los feligreses participan del mismo entusiasmo en las actividades ordinarias de su respectiva iglesia. Ya que de la apatía se quejan tanto católicos como evangélicos, y de éstos tradicionales y pentecostales, aunque llama particularmente la atención la expresión de un líder evangélico cuando dice: “La mayoría de los creyentes es bastante apática”⁸², situación atípica –en ese lugar- que muy probablemente encuentre su explicación en el conocido éxodo –aunque no tratado en este estudio- de evangélicos tradicionales hacia iglesias pentecostales.

La iglesia católica es el centro de las críticas teológicas por parte de evangélicos, unos más, otros menos, y como resultado de ese continuo desgaste se obtiene al final el permanente drenaje de feligreses del que tanto se ha hablado en esta investigación, drenaje que parece no tener fin y que, aun más, tenderá a incrementarse con el paso de los años. La mayor

⁷⁸ Ver entrevista 5 en el mismo anexo.

⁷⁹ Entrevista 5.

⁸⁰ Entrevista 7.

⁸¹ Idem.

⁸² Entrevista 2.

cantidad de críticas proviene de las iglesias de filiación pentecostal, que son las más osadas a este respecto. Pero la iglesia católica –o al menos sus miembros- no ofrece mansamente la otra mejilla como podría bíblicamente suponerse. Ataca y contraataca haciendo uso de las enormes palancas que su privilegiada posición económica y política en el área pone a su disposición, para levantar una alta y robusta muralla y hacer que el hijo pródigo vuelva, como las siguientes palabras de un líder evangélico ponen al desnudo: “Hay un caso célebre, el de un joven a quien una dama católica acomodada le habló en términos de que tenía reservado para él un terreno para el cultivo pero que ahora que se había ido (a una iglesia evangélica) ya no se lo daría”⁸³. Esto amén de formas convencionales y otras no tanto en los que la oportuna visitación con ánimo disuasivo a los hogares de disidentes o candidatos al nomás enterarse de la más pequeña señal.

El cristiano que acude a las iglesias, en términos muy generales, no es ajeno a la problemática socio-económica de sus comunidades; huye del enorme riesgo para la seguridad personal y familiar que representa el elevado y creciente índice de delincuencia en sus distintos rostros, además de los progresivos aumentos en el costo de vida y la falta de empleo. Todo ello se resume en un angustiante estado de ánimo en el que prevalece el temor a los peligros de la vida en sociedad y la búsqueda ansiosa de Dios, y cómo la iglesia y sobretodo sus líderes manejan este estado de ánimo, es una pregunta que bien vale la pena responder en estudio aparte, habida cuenta de la conveniencia de evitar el éxodo de feligreses insatisfechos por promesas incumplidas.

Algunas iglesias toleran el pecado con tal de no sacrificar sus ingresos, o por lo menos esa es la acusación de un líder evangélico a un pastor.⁸⁴ Este es un asunto grave, condenado por Jesucristo cuando expulsó a los mercaderes del templo, demostrando así una lección de cara importancia teológica para los seguidores, pero que algunos colocados en cargos de importancia al frente de la congregación, no han asimilado o la hacen a un lado muy a su conveniencia cuando se trata del salario personal.

7.9 Análisis retrospectivo

⁸³ También en entrevista 2.

⁸⁴ Ver entrevista 2.

En este apartado el autor regresará a algunos problemas teóricos esbozados en los capítulos precedentes.

Por ejemplo, en el marco teórico⁸⁵ se planteó la interrogante de hasta qué punto los católicos del oriente siguen de cierta manera el ideal weberiano. Se recordará que Max Weber observó que en la Europa de la Reforma, las ideas católicas prevalecientes no eran propicias para el florecimiento del capitalismo ya que, entre otras, se veía al mercado como algo pecaminoso y sucio. Los resultados de este estudio, sin embargo, apuntan en una dirección diferente ya que ni los protestantes tienen una mentalidad completamente abierta hacia el capitalismo, ni tampoco los católicos la tienen cerrada, a pesar de que hay algunos individuos de fe católica que siguen viendo hacia el pasado.

En el capítulo “Grandes Tendencias Socio-Religiosas en Guatemala, hoy”⁸⁶ se vislumbró la posibilidad de un cambio en la conciencia colectiva, si los evangélicos fueran mayoría en el futuro mediano, como el primer escenario lo pintó. Ciertamente la población evangélica crece en el oriente –y también en el resto del país presumiblemente- a un ritmo impresionante que nos hace pensar que pueden conformar mayoría en las próximas décadas. Pero no hay garantía alguna de que ese cambio cuantitativo conlleve un cambio en la conciencia promedio, por lo menos en lo que a este estudio concierne.

Dos de las tres reflexiones que fueron planteadas en el capítulo “Caracterización Socio-Natural del Oriente”, tienen de entrada una clara respuesta. Se recordará que allá se preguntó el autor en qué medida las variables sociales y económicas afectan la situación religiosa; pues bien, a la luz de los indicadores ofrecidos por esta investigación, puede afirmarse que esas variables tienen incidencia constante en la religión personal y grupal. La segunda planteó si los departamentos con mayor densidad poblacional tendrían mayor número de iglesias, proporcionalmente. Una lectura atenta de la información correspondiente (cuadro 4 Anexo 2) responde que los departamentos con mayor población como Jutiapa, Izabal y Chiquimula tiene, concomitantemente, el número de iglesias evangélicas más alto: 361, 318 y 167, respectivamente. No ocurre lo mismo con las iglesias católicas. De la última reflexión no hallamos evidencia.

⁸⁵ Apartado La Ética Protestante.

⁸⁶ Apartado Reflexiones Capitulares Finales.

En algunas pocas ocasiones también se habló de la religiosidad superficial del pueblo guatemalteco durante la época colonial, a pesar de la presencia de la iglesia católica en el poder político y sin competencia alguna en la inmediatez social. Este estudio ofrece bases para pensar que a pesar de la pérdida de miembros de esa iglesia en los tiempos recientes, a pesar además de que ya no comparte el poder, el grado de religiosidad promedio de sus miembros es hoy más fuerte que en el pasado. ¿Por qué la iglesia se conformó con formar una conciencia superficial en los habitantes, más allá de los esfuerzos extraordinarios de algunos individuos? Su poder le venía de fuera por definición, y entendemos que no era necesaria acción importante alguna de orden interno para cimentarlo. Las personas que vivían dentro de su jurisdicción sencillamente debían aceptarla, de otra manera estaban contra la ley. El requerimiento de Palacios Rubios, más allá de su forma jurídica, es una pieza esencial para entender este fenómeno socio-religioso de primer orden, que no le dejó espacio al nativo primero y al mestizo después, opción alguna para decidir por su libre albedrío. Y expresa la colusión de intereses políticos entre el Papado allá en Roma, la Monarquía en España, y los Criollos acá. Y con el poder político (y todo lo que conlleva) en las manos, ¿qué necesidad había de trabajar intensamente en el campo de la fe y de las conciencias?

En cuanto a las principales causas que inciden en la formación de los rasgos salientes del perfil de la conciencia religiosa⁸⁷, se puede afirmar que los católicos se benefician de entrada de la multivariada y colorida tradición que, según se ha visto, se remonta a centurias atrás, aunada al actual y todavía muy vivo poder económico de la iglesia. La estatura moral, su prestigio tanto dentro como fuera del país, son además poderosos factores que inciden favorablemente en el feligrés. El no converso encuentra aquí un ejemplo a seguir.

No es éste el caso de los evangélicos, por cierto, que deben remar a diario contra la poderosa corriente cultural y descansar en factores como un fuerte proselitismo y las periódicas campañas masivas, el apoyo económico de los creyentes cuya gran mayoría es de escasos recursos, el apoyo también de las autoridades denominacionales que tienen nexos con equivalentes en otros países, principalmente los Estados Unidos, la frialdad del

⁸⁷ Tal como lo pide el objetivo específico número 2.

gran capital y del poder político. Pero los evangélicos se benefician además de la persistente erosión que, en términos generales, significa la paulatina y añeja desintegración del patrón socio-cultural heredado de la Colonia y que encamina la sociedad guatemalteca en conjunto, hacia una sociedad diversa y global, muy distinta al monopolio religioso del pasado.

Los evangélicos recogen también los frutos que el dinámico proselitismo acarrea, tales como participación de la feligresía en las actividades internas y externas del culto, identificación con los principios teológicos de la misma, el rescate espiritual del desesperado inconverso cuyo pasado inmediato tiene fuertes trazas de pecado (en forma de alcoholismo, desintegración familiar, delincuencia) y a quien la iglesia le brinda la oportunidad social de redención y, en el plano individual, el de ser un hombre nuevo, hecho que actúa como un poderoso imán y aumenta el prestigio de la iglesia. Este es precisamente un efecto beneficioso para la sociedad, que descansa en el saludable espacio moral que la iglesia –toda iglesia, en verdad- abona a diario, y que a todos nos favorece.

Pero este intenso proselitismo lleva también en sí la simiente de la debilidad, por cuanto usualmente se descuida la formalidad y sacralidad del culto en aras de la conversión rápida, quizás para llenar meramente la exigencia estadística de orden superior, pero descuidando aspectos tan caros a la religión como los que fueron mencionados cuando se la definió⁸⁸.

7.10 Reflexiones finales

Tras un largo camino, el autor arribó a la parte final de esta investigación doctoral. Toca ahora encontrarle sentido a las preocupaciones de orden teórico e histórico que sirvieron de base para diseñar los diversos componentes de este intrigante rompecabezas que es, en resumidas cuentas, esta indagación, con el ánimo de erigir sobre ellos una interpretación armónica del conjunto.

¿Hacia dónde apuntan los resultados que atrás quedaron? Se pasó revista a una lista de intelectuales –en el marco teórico- cuyo esfuerzo mayor se había centrado en escrutar la función de la religión como una variable para entender la sociedad. Aunque no es este el momento de repetir el aporte de cada uno, interesa rescatar acá las lecciones que dejó el

⁸⁸ El lector debe recordar el elemento de misterio que es clave para penetrar en lo sagrado que caracteriza a las religiones, que despierta y cultiva la fe del individuo. Ver Marco Teórico, sección ¿Qué es religión?.

acercamiento a la gente del oriente de la república, por la vía de este ejercicio intelectual, en función de las preocupaciones teóricas puestas de manifiesto en el momento pertinente. Como se vio, nueve de cada diez personas practican una u otra forma religiosa (en una región de casi 2 millones de habitantes), por lo que es una variable de suma importancia para penetrar en la conciencia del individuo –es decir, en las formas sociales y exteriores de ella- no solamente por la vía del análisis sociológico como acá se ha intentado, sino también para otras disciplinas académicas. La religión actúa como una especie de cemento social –en el sentido durkheimiano-, que por su medio y plasmada en la constante interacción, las personas se aglutinan y se identifican a sí mismas como pertenecientes al colectivo social de esa parte del país, colectivo que actúa además como una poderosa palanca para limitar los extremos del egoísmo natural individual, exacerbado sin duda alguna por los rigores del clima oriental –aquí hay que recordar y tomar en cuenta las otras condiciones naturales que se discutieron en su momento-, abonando el camino para facilitar el trabajo de las agencias estatales, el sistema educativo principalmente aunque también los organismos encargados de la seguridad, en relación con la acción de los grupos sociales e individuos que habitan en esos departamentos. Al fin de cuentas, la presencia de personas religiosas en las listas delincuenciales es mínima, si se la compara con quienes no practican religión alguna.

Así, la religión no es meramente una conciencia falsa, pues sería una ingenuidad sociológica afirmar que la mayoría de orientales está simple y sencillamente equivocada. La gente se adhiere voluntariamente a la religión de su preferencia, y lleva a cabo los rituales propios con la devoción correspondiente, sin percibir remuneración alguna y sin esperar otro tipo de recompensa social a cambio más allá de la satisfacción que la conciencia individual experimenta, cuando su vida gira alrededor de la obra. Ni tampoco se siente manipulada por alguna fuerza social o clase socioeconómica que la utilice como instrumento para dominar políticamente a otro grupo en posición de inferioridad económica.

La religión es parte intrínseca de la cultura y así la lleva el ser humano en su camino por la vida. Los judíos fueron llevados por la diáspora a distintos puntos del globo terrestre, y trajeron consigo su religión, la que floreció junto a ellos a pesar de coexistir con otra religión dominante en suelo extranjero y muchas veces hostil. Hoy hay judíos en

Guatemala, como también creyentes en el Islam, ambas corrientes han traído su propia religión como un producto excelso de su cultura. También llegó a nuestro suelo la Iglesia Ortodoxa Rusa, con similar propósito, aunque todavía no hay visible una comunidad social de esa nacionalidad.

La religión, respondió el oriente de manera categórica, es un hecho social firmemente establecido en esa zona del país, con larga y respetable data por lo demás, y que se transmite de padres a hijos en una continuidad histórica que nos deja perplejos. Los hombres, así entendidos, se aglutinan y se identifican para hacer el bien social, no el mal, algo que el Estado también persigue aunque por medios seculares, con la inversión de pasmosas sumas de dinero y con resultados cuestionables. Y los hombres del oriente lo hacen con convicción, independientemente de la forma religiosa que en lo particular practican, sin temor alguno, en un claro mentís a la acusación nietzscheana, sin temor otro que el que se debe a Jehová como insistente y esplendorosamente nos recuerdan los Proverbios. Las iglesias evangélicas en el área rural oriental, tan pequeñas y sencillas en cuanto a su capacidad física pero tantas en número, que aparecen diseminadas por doquier, han brotado gracias al patrocinio financiero de los magros bolsillos del feligrés –no del Estado ni de ninguna organización no gubernamental o gobierno extranjero- de ascendencia campesina que en ellas encuentra su refugio espiritual, solaz para el turbado ánimo que la vida en la sociedad secular no puede aplacar. ¿Es eso temor, conciencia falsa, represión política?

La religión provee a la persona de respuestas al significado de la vida, preocupación permanente del ser humano al que la Filosofía occidental ha intentado por numerosas vías, darle respuesta satisfactoria sin lograrlo a pesar de la apreciable cantidad de sistemas filosóficos que la historia nos presenta.

Pero la religión tiene esa respuesta, el cristianismo concretamente.

Acerca de la iglesia católica. Se dijo que la iglesia católica goza de una posición privilegiada al interior de la sociedad oriental, no solamente en las principales y determinantes relaciones económicas y políticas sino, también, muy encumbrada en la conciencia colectiva. Todavía sigue usando de manera desdeñosa el calificativo de “sectas”

para aplicarlo indiscriminadamente a todas las otras religiones sin importar las diferencias cualitativas, teológicas e históricas entre ellas.

Pero también esa posición arrogante es una defensa ante la propia conciencia de la pasmosa debilidad social y pérdida paulatina de prestigio a pesar de su enorme estructura institucional internacional y local, los enormes recursos también, un escudo para proteger el barro de las reiteradas miradas sociales inquisitivas que, tras dos mil años de historia universal y alrededor de quinientos en suelo nacional, han descubierto que no era oro el que solía brillar de manera intensa y así lo habían hecho creer. Se evidencia, además, la preocupación por el paulatino drenaje de feligreses que buscan en las otras religiones lo que no encuentran en el seno del catolicismo.

La iglesia cuenta en su haber con un respetable legado social producto de la colonia y que se repite anualmente con la puntualidad del calendario gregoriano: las fiestas patronales de los municipios del oriente, fiestas que, como se sabe, fueron instituidas durante la Colonia con el ánimo de identificar al poblado con la imagen de un santo o santa de los muchos que pueblan el santoral católico. Cada nuevo año, la multitud se congrega en la plaza central para asistir a la inauguración de la feria titular en honor al santo patrono, que le ha dado el nombre al poblado desde las entrañas más recónditas de la sociedad colonial, y el templo se llenará por los cuatro costados y el sacerdote deberá acudir al auxilio de otros para atender decorosamente sus funciones ante tanta demanda. El alcalde, con la ayuda del Concejo Municipal en pleno, declara inaugurada la feria y las bombas y cohetes truenan desde el atrio de la iglesia, dando inicio al jolgorio oficial que durará por varios días, ante el júbilo de propios y extraños que deambularán por calles aledañas, ahora que las autoridades han dado el permiso para darle rienda suelta a la alegría pero también al desenfreno. Y el periplo se inicia en el primer mes del año y con puntualidad gregoriana se va alargando como las cuentas del rosario, mes tras mes hasta cerrar el ciclo en diciembre.

Aunque mayoritaria a nivel de feligreses y cantidad de gente que se identifica con ella, la iglesia católica tiene una presencia relativamente débil en el área rural del oriente, como quedó consignado en el apartado correspondiente. Marcha a contrapelo de las modernas tendencias políticas que focalizan precisamente en esa área, el eje para impulsar políticas de desarrollo socio-económico. Es, sin duda alguna, la herencia colonial casi intacta que en

poco menos de dos siglos después de la independencia de España, no ha logrado cambiar su esencia más allá de algunos maquillajes superficiales. Se ha quedado, luego, en el lugar más cómodo, esperando al feligrés de fuerte identificación que remonte la lejanía y sortee los peligros del accidentado camino para que llegue a ella. Este es un esquema que funcionó durante la Colonia por cuanto existió una coerción desde el aparato estatal para hacer que el campesino viajara hasta ella. Pero en el presente, ese esquema perdió completamente su validez, sobre todo porque la iglesia católica tiene competencia. Los campesinos de fuerte identificación no lograron transmitirles a sus hijos la identificación paternal.

Acerca de la iglesia evangélica. La primera mirada nos pone al descubierto el sorprendente hecho social del enorme crecimiento numérico de esta iglesia en el seno, no solamente nacional sino, particularmente, oriental, a tal grado que de no mediar factores limitantes que obrasen en sentido contrario, en pocas décadas podría igualar numéricamente a la religión hoy dominante e incluso superarla, como quedó apuntado en uno de los escenarios previstos en el capítulo “grandes tendencias socio-religiosas, hoy”.

Esta iglesia se ha beneficiado grandemente del vacío espiritual que ha dejado por generaciones la ausencia del catolicismo institucional en el área rural de esa parte del país. De esa suerte, ha crecido de manera vertiginosa para ofrecer al campesino oriental el bálsamo espiritual, el mensaje de arrepentimiento y transformación que encarna el apostolado cristiano, cuando las cosas quieren hacerse bien.

Esta iglesia lleva en sí la simiente del cambio social y está destinada, por ello, a proveer de un nuevo ropaje cultural a Guatemala. A largo plazo, dicho ropaje tendría la característica saliente de no contar, salvo folklóricamente, con procesiones, posadas y otros rasgos católicos que hoy son mayoritarios. Habría una percepción social del fenómeno religioso orientada hacia una visión más abstracta, menos sentimental, de la actual. Y desaparecida de la escena la competencia católica, la iglesia evangélica estaría de frente al poder político y podría experimentar la punzante tentación de acercársele e intentar saborear las a veces amargas mieles de ese poder. Guatemala tendría ya varios estándares propios de los países desarrollados en materia de salud comunitaria, educación, y otros, facilitada por la paciente y tenaz labor de la iglesia evangélica.

Pero una mirada más atenta descubre algunos nubarrones en ese escenario feliz, ya que los católicos están redoblando esfuerzos e incorporando jóvenes, principal aunque no exclusivamente, en tareas paralelas, una de las grandes debilidades históricas de esta iglesia que había convertido a la población oriental en pasiva espectadora de la liturgia, centralizada en la persona del sacerdote que todo lo sabía, todo lo podía. Así, la iglesia evangélica está enfrentándose a un reto mayor aun, pues las cosas no se presentan tan fácilmente como hasta el presente se habían dado.

Por la anterior razón es que no creemos en lo siguiente, llevados por la interrogante que de manera reiterada asalta nuestra conciencia: ¿están condenadas a desaparecer de inmediato las prácticas culturales de la conciencia católica en el oriente?

No encontramos evidencia para afirmarlo en el corto plazo, aunque éste es un escenario a largo plazo que debe tenerse en cuenta. Todo ello a pesar de la disminución progresiva de la feligresía en esa región y en el resto del país, por cuanto la percepción de ese riesgo estadístico ha hecho redoblar esfuerzos a los creyentes por pintar el paisaje con los vistosos colores del pincel católico. Las alfombras para Semana Santa, por ejemplo, que otrora fueron reducto de la feligresía radicada en cotos sociales como la Antigua Guatemala, la ciudad capital, pero no en el oriente, hoy son parte del paisaje religioso de esa zona. Y sin duda alguna, en la medida que el número de practicantes de esa forma religiosa se reduzca notablemente, así también se incrementará en los grupos sociales el deseo de realzar los ritos y prácticas que conocemos, atizada también, justo es decirlo, por una Jerarquía que no desea apearse del pedestal en el que el privilegio la ha mantenido por largas centurias.

Retornando a la iglesia evangélica, señalemos que sus avances estadísticos son desiguales al interior de la sociedad oriental. El análisis ha sacado a luz ciertos departamentos que no marchan al ritmo impuesto por los otros, prueba fehaciente del afán religioso en ese suelo y que continuará viéndose en los años venideros.

La presencia de esta iglesia en suelo oriental es no solamente antigua sino diversa, en el más extenso significado del término, pues hay evidencia de denominaciones desde las más tradicionales hasta los pentecostales –los más numerosos por cierto- de nuevo cuño. Este hecho es una de las grandes fortalezas de esta iglesia, pues le permite introducirse en los lugares más apartados con notoria rapidez y flexibilidad. Al revés de lo que ocurre en la

ciudad capital y en algunas grandes ciudades del interior, en el oriente no hay mega iglesias como se las denomina, sino, por el contrario, multitud de pequeñas iglesias, principalmente en los medios rurales aunque también en los urbanos de menor crecimiento relativo. No hay templos grandiosos en los que se congregue la feligresía multitudinaria. Y ello es prueba también del poder que la denominación sigue teniendo en el oriente sobre su propia jurisdicción, habida cuenta de que las mega iglesias –mayormente en la ciudad capital- han roto ese esquema y están utilizando sus amplios y generosos recursos en caminos distintos.

Pero esa diversidad es al mismo tiempo su mayor debilidad por cuanto carecen de concierto, de plan cristiano, y a veces no solamente se obstaculizan una a otra sino se presentan al gran público como rivales, como ofertas religiosas diferentes creando confusión y desgobierno. Hay testimonios de líderes cuyas críticas más amargas son contra otras iglesias hermanas que hacia la católica, por ejemplo, producto de una competencia ciega, desleal, por atraer al futuro creyente sin parar mientes en los medios reñidos, no solamente con la ética sino también con la teología evangélica. Y a esto hay que añadir el sorprendente hecho de que los contactos entre diversas iglesias cristianas son tan escasos en el mejor de los casos, como inexistentes en otros, que para el pelo lo que podría sobrevenir de persistir en este desconcierto globalizado, que sucede en la historia al antiguo orden inicial que distribuyó las denominaciones por áreas de influencia en distintos puntos del mapa nacional, en las que se respetó la jurisdicción correspondiente, como los pastores de viejo cuño suelen recordarnos en las conversaciones privadas, o en las aulas de los numerosos institutos teológicos que hoy capacitan a la juventud.

Factores sociales que propician/impiden la asistencia: La religión predominante cuenta con una infraestructura que es parte importante de la herencia colonial y que, por supuesto, está a su servicio. En todos los pueblos del oriente –pueblos entendidos como cabeceras, tanto municipales como departamentales según la definición del INE- la iglesia católica cuenta no solamente con el templo más grande sino, en general, y más allá de sus amplias instalaciones para darle asiento a las distintas y variadas actividades que tienen lugar en su seno, con la ubicación privilegiada frente a la plaza central y lado opuesto del poder político –alcaldes y gobernadores-, posición de preeminencia que en la mentalidad del oriental se convierte en “natural” para neutralizar los desfogues del poder político civil y canalizar así sus inquietudes de conciencia. En contrapartida, las otras religiones, incluida

también la evangélica, tienen que conformarse con ubicaciones distantes –tanto en el sentido físico como en los otros- del poder, utilizando casas de habitación modificadas para albergar el culto y casa pastoral.

Esta posición pre-eminentemente permite a la iglesia católica una privilegiada cercanía con los favores del gran poder político y económico local: bautizos y matrimonios entre herederos de las grandes familias, presencia en festividades locales, inauguraciones de eventos diversos, y otros tantos que serían muchos para enumerarlos acá. Toda esta posición de privilegio favorece su rol y dominación en la conciencia colectiva, pero a la vez se convierte en barrera para las otras religiones, que no cuentan con el favoritismo ya descrito.

En algunos pueblos, líderes evangélicos se quejan habitualmente de ciertos procedimientos puestos en práctica por los católicos. Si éstos se enteran de que alguien estuvo en un servicio de alguna iglesia evangélica, a la noche siguiente es visitado en su domicilio por practicantes católicos, que usan procedimientos retorcidos para hacerlo volver al redil, con amenazas a veces de posible pérdida del empleo.

En muchos pueblos, rara vez un hombre importante –esto es, alguien extraído de las filas del poder económico o político local- es miembro de la iglesia evangélica, y si lo es, debe de ser muy fuerte para contrarrestar la presión y reprimenda social de la iglesia dominante.

El sermón dominical que el sacerdote lanza periódicamente a su repleta audiencia en los grandes templos, es escuchado por esa amplia diversidad de segmentos sociales que acuden a oírlo, y reproducido en la interacción social que ocurre de lunes a sábado. De esa suerte, las ideas que a la clerecía y jerarquía les interesa comunicar, llegan hasta los rincones más lejanos y pueden influir y modificar la conducta colectiva de manera excepcional.

Acerca de la presencia de las ideas contrarias al desarrollo del capitalismo (Max Weber) en el oriente. Aquí es momento de recordar lo planteado en el capítulo inicial de esta pesquisa doctoral cuando se dijo que Max Weber había identificado ciertas ideas y prácticas sociales como contrarias al desarrollo del capitalismo (la ambición de ganancias con un mínimo esfuerzo, el trabajo es una maldición y una carga que debe evitarse, perder el tiempo en mucha vida social, en lujos, incluso dedicar al sueño más tiempo del indispensable para la salud es absolutamente condenable desde el punto de vista moral), que eran favorecidas

incluso por una mentalidad social derivada del catolicismo, que la Reforma protestante había creado nuevas ideas morales que propiciaron la búsqueda racional de ganancias económicas, que es, en suma, lo que caracteriza el espíritu del capitalismo, hipótesis macro-histórica de la cual se ha derivado la común afirmación de que los países en los que predomina la religión evangélica tienen un mayor grado de desarrollo que aquellos en los que predomina el catolicismo. Nos dimos a la tarea, entonces, de hurgar en la conciencia colectiva oriental acerca de la presencia de tales ideas retrógradas y consideramos que las habría en mayor grado en la mentalidad católica y, por oposición, en menor grado en la evangélica. Para nuestra sorpresa, tal y como quedó ya apuntado en páginas anteriores, la mentalidad evangélica no aventaja significativamente a la católica, por lo que concluimos que ambas están prácticamente a la par en cuanto a este asunto. ¿Cómo explicar esto? El hecho de que no haya presencia calvinista en dicha región no es suficiente argumento, pensamos, habida cuenta de que ello supondría una visión reduccionista de la forma en la cual Max Weber entendió el papel de la Reforma en la Europa de entonces. Es más propio, nos inclinamos a creer, que la novedad económica que llevan implícita las nuevas ideas reformadas se han extendido por el cuerpo social oriental a tal grado que son compartidas por creyentes de distinto credo, como quedó ya demostrado; y aun extendida –valga la redundancia- a quienes no son feligreses de iglesia alguna. De dónde han venido esas ideas es un tema interesante para el estudio, pero que lamentablemente rebasa los límites de la presente exploración.

Esto significa, ni más ni menos, que los católicos orientales no están a la zaga como inicialmente se pensó. Y también significa que los evangélicos de esa parte del oriente no están a la vanguardia en cuanto a esas ideas propicias al florecimiento de una economía comercial y empresarial.

La deserción religiosa. Este es un asunto doloroso para la conciencia individual además de la colectiva, y un reto formidable y a la vez descuidado por la religión institucionalizada. La decisión de alejarse de la religión madre, desde luego, corresponde a la persona quien en su fuero interno toma la decisión, pero cuando los números son grandes el problema se ahonda y se convierte en social. Y en el otro lado del proceso, la religión recipiente, ¿qué medidas sanas toma para restaurar las heridas del nuevo feligrés? Hay personas que se

quedan en el limbo espiritual sin auxilio alguno, privadas así del beneficio que Dios puede traer a sus vidas mientras las iglesias luchan ferozmente entre sí por pescar en otras aguas.

Acerca de los no religiosos. Este segmento es ya importante desde un punto de vista meramente estadístico, por lo cual no debe ser ignorado por las religiones afincadas en suelo nacional. Aunque en parte se alimenta de los errores de las propias iglesias, por otra parte expresa también el anhelo del individuo, del grupo social, de no comprometer su conciencia, de buscar por sí mismo mejores derroteros para la vida en sociedad al margen de la religión institucionalizada. Esto no es malo en sí mismo, pues la Biblia no ordena pertenecer a iglesia específica alguna. “El principio de la sabiduría es el temor de Jehová” dice (Proverbios 1:7), y ya vimos que los no creyentes en el oriente no son ateos.

Pero también es un principio de secularismo, que en los países desarrollados de Europa Occidental, en los Estados Unidos, además de Australia, ha crecido a tal grado y ha incorporado una buena dosis de ateísmo, que pueden ganar espacios nuevos y crecientes, y hacer proselitismo como lo vemos en los países recién mencionados. Los ateos europeos han grabado la frase siguiente con intención publicitaria en los autobuses del transporte urbano de algunas ciudades del viejo continente: “Dios puede no existir, así que goza la vida de otra manera”.⁸⁹ Y los ateos norteamericanos están entablando una demanda –y llevada a los tribunales aunque quizá con escasa probabilidad de éxito- contra la frase en la que se invoca el nombre de Dios que suele expresar el Presidente electo al momento de su investidura. Aunque estos son extremos en aquellos países que pueden parecer lejanos en pueblos como el nuestro, lo cierto es que es un escenario previsible.

Lo verdaderamente condenable y además censurado incisivamente por algunos escritores bíblicos como Salomón y Pablo, es la continua y tozuda búsqueda de una propia opinión al margen de Dios (Pablo en Romanos 12.16 “No seáis sabios en vuestra propia opinión”, Salomón en Proverbios 3:7 y 26:5). El individuo que obstinada y repetidamente se deja llevar por su propio criterio y abrir camino con el apoyo de los propios impulsos, al final caerá al vacío existencial y esto es precisamente lo que los cristianos vemos de criticable y reprochable en aquellos que quieren erigir su particular edificio conceptual, tener su propia

⁸⁹ www.Protestante Digital. Edición del 4 de enero 2009.

filosofía de la vida, al margen de los grandes beneficios que Dios ha heredado al hombre por medio del sacrificio de Su unigénito Hijo.

Referencias

(NOTA: además de las obras consignadas en cada capítulo, esta investigación doctoral se apoya también en las siguientes fuentes)

A. Bibliografía

- Abbagnano, Nicolas (1964): *Historia de la Filosofía*. Barcelona, Montaner y Simon. Traducción de Juan Esterlich y J. Pérez Ballestar. Tres tomos.
- Aristóteles (1961): *Ética Nicomaquea*. México, UNAM.
- Asociación de Amigos del País (1994-1998): *Historia General de Guatemala*. Guatemala, Fundación para la Cultura y el Desarrollo.
- Azpuru, Dinora & Juan Pablo Pira (2007): *Cultura política de la democracia en Guatemala, 2006*. Guatemala, USAID.
- Baptist, Egerton C (1991): *The Supreme Science of the Buddha*. Taiwan, The Corporate Body of the Buddha Educational Foundation. Fourth Edition.
- Barth, Karl (1969): *La Oración según los catecismos de la Reforma*. Salamanca, Ediciones Sígueme.
- Barth, Karl (2000): *Esbozo de Dogmática*. Santander (España), Editorial Sal Terrae. Traducción José Pedro Tosaus Abadía.
- Bendaña Perdomo, Ricardo (2001): *La Iglesia en Guatemala. Síntesis histórica del catolicismo guatemalteco. Parte I: 1524-1951*. Guatemala, Artemis Edinter.
- Bohrstedt, George W. y Knoke, David (1985): *Statistics for Social Data Analysis*. USA:Peacock Publishers.
- Brezzi, Francesca (1994): *Las Grandes Religiones*. Colombia, Norma.
- Contraloría General de Cuentas (2000): *Ética, Moral Pública y Lucha contra la Corrupción en Guatemala*. Guatemala.
- Conferencia Episcopal de Guatemala (2004): *Directorio Nacional de Clero y Presbiterios de la Iglesia Católica de Guatemala*. Guatemala.
- Cook, David (2004): *El laberinto de la Ética*. Barcelona, Editorial Clie. Traductor Rubén Gómez.
- Cortez y Larraz, Pedro (1958): *Descripción Geográfico-Moral de la Diócesis de Goathemala*. Guatemala, Sociedad de Geografía e Historia. Tomos I y II.
- De las Casas, Fray Bartolomé (1994): *Brevísima relación de la destrucción de las Indias*. México, Fontamara.

- De León B., Julio César (1990): *La fe en el crisol*. Guatemala, Ediciones Superación.
- De Solano, Francisco (1977): *Tierra y sociedad en el Reino de Guatemala*. Guatemala, Editorial Universitaria.
- Díaz del Castillo, Bernal (1964): *Verdadera y Notable Relación del Descubrimiento y Conquista de la Nueva España y Guatemala*. Guatemala, Editorial José de Pineda Ibarra.
- Díaz del Castillo, Bernal (1999): *Historia verdadera de la conquista de la Nueva España* (selección). Editorial Castalia, Madrid.
- Ederesheim, Alfred (1990) *Usos y costumbres de los Judíos*. Barcelona, Editorial Clie.
- Editorial Universitaria (1974): *Selección de Documentos de la Vida Independiente*. Guatemala, USAC.
- Elton, G. R. (1963): *Reformation Europe 1517-1559*. Great Britain, Collins.
- Escobar, David (1986): *La Biblia en Guatemala. Narrativa de Federico Crowe. 1841-1846*. USA, edición personal.
- Escobar, David (2000): *Historia del Movimiento Evangélico en Guatemala*. Tomos I y II. Guatemala, Editorial Cristiana Publicad.
- Español sin Fronteras* (1989). España, Editorial Voluntad.
- Fernández Quevedo, José A.(2000): *Pentecostales en Centroamérica: Presencia y desafíos*. Cobán, Textos Ak'Kutan.
- Feuerbach, Ludwig (2001): *Escritos en torno a La Esencia del cristianismo*. España, Tecnos.
- Fischer, Norbert (2000): *La Pregunta filosófica por Dios*. España, Edicep.
- Flores, Rosa (1978): *Chiquimula en la Historia*. Guatemala, Editorial José de Pineda Ibarra.
- Fukuyama, Francis (2002): *El fin del hombre. Consecuencias de la revolución biotecnológica*. Barcelona, Ediciones B. Traducción de Paco Reina.
- Gage, Tomás (1967): *Los Viajes de Tomás Gage en la Nueva España*. Guatemala, Editorial Pineda Ibarra. Biblioteca de Cultura Popular "20 de Octubre".
- Gage, Tomás (2000): *Los Viajes de Tomás Gage a la Nueva España*. Parte III: Guatemala. Guatemala, Artemis-Edinter.
- Gobierno de Guatemala (2003): *Estrategia de Reducción de la Pobreza*. Guatemala.

- González M., Juan de Dios (2001): *La Cosmovisión indígena guatemalteca, ayer y hoy*. Universidad Rafael Landívar, IDIES.
- Guerra Borges, Alfredo (1976): *Geografía Económica de Guatemala*. Guatemala, Editorial Universitaria. Tomos I y II.
- Haefkens, Jacobo (1969): *Viaje a Guatemala y Centroamérica*. Guatemala, Editorial Universitaria.
- Hernández Sampieri, Roberto et al (2003): *Metodología de la Investigación*. México, McGraw-Hill Interamericana.
- Hick, John (1964): *The Existence of God*. New York, Macmillan Publishing Company.
- Hickey, Anthony A.(1986): *An Introduction to Statistical Techniques for Social Research*. New York, Random House.
- Huertas, Pilar et al (2003): *La Inquisición. Tribunal contra los delitos de fe*. España, Libsa.
- Humphreys, Christmas (1951): *Buddhism*. England, Penguin Books.
- INE (2002): *Lugares Poblados*. Guatemala.
- Juarros, Domingo (2000): *Compendio de la Historia de la Ciudad de Guatemala*. Guatemala, Academia de Geografía e Historia de Guatemala. Biblioteca Goathemala, vol. XXXIII.
- Junta Anual Amigos (1983): *Crónicas de Medio Siglo de la Obra Amigos en Centroamérica*. Guatemala.
- Keene, Michael (2003): *Religiones del mundo*. México, Aguilar.
- La Enciclopedia* (2004). España, Salvat. Obra en 20 tomos.
- Lavrakas, Paul J. (1993): *Telephone Survey Methods. Sampling, selection and supervision*. USA, Sage Publications.
- Light, Donald et al (1991): *Sociología*. Colombia, McGraw-Hill.
- Luján Muñoz, Jorge (2003): *Inicios del dominio español en Indias*. Guatemala, Editorial Universitaria.
- McGee, Reece et al (1977): *Sociology. An Introduction*. USA, The Dryden Press.
- Martínez P., Severo (1975): *La Patria del Criollo*. Costa Rica, EDUCA.

- Mata Gavidia, José (1976): *Fundación de la Universidad en Guatemala*. Guatemala, USAC.
- Ministerio de Agricultura (2002): *Atlas Temático de las cuencas hidrográficas de la República de Guatemala*. Guatemala.
- Miller, H. J. (1976): *La Iglesia Católica y el Estado en Guatemala 1871-1885*. Guatemala, USAC. Traducción de Jorge Luján Muñoz.
- Morales Urrutia, Mateo (1965): *La División Política Administrativa de la República de Guatemala*. Tomo II. Guatemala, Editorial Iberia-Gutemberg.
- Myers, Bryant L.(2002): *Caminar con los pobres*. Argentina, Cairos.
- Nietzsche, Federico (1993): *Más allá del bien y del mal*. México, Editores Mexicanos Unidos.
- Nietzsche, Federico (1998): *El Anticristo*. México, Editores Mexicanos Unidos.
- Pérez de Antón, Francisco (2002): *El Gato en la Sacristía*. Guatemala, Editorial Santillana.
- PNUD (2003): *Segundo Informe sobre Desarrollo Humano en Centroamérica y Panamá 2003*. San José Costa Rica, Editorama.
- Prabhupada, Bhaktivedanta Swami (¿): *Introducción al Bhagavad-Gita*. Los Angeles, Casa Editora Bhaktivedanta, s.f.
- Read, W. R. et al (¿): *Avance Evangélico en la América Latina*. Casa Bautista de Publicaciones.
- Reece McGee et al (1977): *Sociology. An Introduction*. USA. Dryden Press.
- Ruano, Hugo Leonel (1995): *Cabañas, Una Monografía Histórica y Social*. Guatemala, Data.
- Ruano, Hugo Leonel (2008): *Tras las Huellas de Chimalapa*. Guatemala, Editorial de León Palacios.
- Russel, Bertrand (1979): *¿Por qué no soy cristiano?* España, EDHASA.
- SALVAT (2004): *La Enciclopedia*. España, Salvat Editores. En 20 volúmenes.
- Salt, Bernard (2006): *The Big Picture*. Australia, Hardie Grant Books.
- Sarasa, Jesús María (1992): *Los Protestantes en Guatemala*. Guatemala, sin nombre de editorial.

- Schaeffler, Richard (2003): *Filosofía de la Religión*. Salamanca, Sigueme. Traductores José María Hernández y Fermín Cebrecos Bravo.
- SEGEPLAN (2001): *Mapas de Pobreza de Guatemala*.
- Solórzano F., Valentín (1977): *Evolución Económica de Guatemala*. Guatemala, Edit José de Pineda Ibarra.
- Universidad Rafael Landívar (2007): *Perfil ambiental de Guatemala 2006*. Guatemala.
- Villabona de Rodríguez, Carmen (1989): *Español sin Fronteras*. Colombia, Editorial Voluntad.
- Weber, Max (1958): *The Protestant Ethic and the Spirit of Capitalism*. New York, Charles Scribner's sons. Translated by Talcott Parsons.
- Weber, Max (1978): *Sociología de la Religión*. Buenos Aires, Editorial La Pléyade. Traducción de Ariel Navarro.
- Wilson, John (1983): *Social Theory*. New Jersey, Prentice-Hall.
- Ximenez, Francisco (1965): *Historia de la Provincia de San Vicente de Chiapa y Guatemala*. Guatemala, Editorial José de Pineda Ibarra.
- Zapata, Virgilio (1982): *Historia de la Iglesia Evangélica en Guatemala*. Guatemala, Litografía Cansa.
- Zavala, Silvio (1953): *Contribución a la historia de las Instituciones Coloniales en Guatemala*. Guatemala, Editorial del Ministerio de Educación Pública, Vol. 42 de la Biblioteca de Cultura Popular.

B. Revistas

- Campillo, Antonio (2002): *El Enigma de la Religión*. En revista Arbor. Ciencia, pensamiento y Cultura. No. 676, t. CLXXI, Abril, p. 637-651.
- Iglesia Amigos (2002): *Nuestro Siglo Amigos (2002)*. Revista centenario de la Iglesia Evangélica Amigos. Chiquimula.
- Ruano, Hugo Leonel (1990): *Sexo, Religión y Nivel Académico del Estudiante de la Escuela de Ciencias de la Comunicación*. En Revista Emisor número 9, época II, enero-abril. ECC-USAC.
- Ruano, Hugo Leonel (1991): *Los Medios Masivos, la Sociedad y el Estudiante Universitario (UFM)*. En Revista Emisor número 13, época II, julio-diciembre. ECC-USAC

C. Medios Periodísticos

-Calder, Bruce J. (2008): *Influencia extranjera en la Iglesia Católica*. En revista Domingo, Prensa Libre, agosto 17, p. 20.

-Garrard Burnett, Virginia (2008): *El Protestantismo 1954-1990*. En revista Domingo, Prensa Libre, agosto 17, p. 20.

-Levy, Clifford J.(2008): *Practicar una religión diferente a la oficial es difícil en Rusia*. Suplemento The New York Times en diario Prensa Libre, domingo 4 mayo, p. 3.

-Prensa Libre.

-Revista Domingo, en Prensa Libre.

D. Internet

-Abbruzzese, Salvatore (2001): *Religión y Cultura en la Sociedad Laica*. España, Universidad de Navarra. Artículo en “Actas del II Simposio Internacional de fe cristiana y cultura contemporánea, Eunsa, Pamplona, p. 21-34. Traducción de Javier Aranguren.

-Acosta Leiva, Pedro (2008): *Weber, la ética pentecostal y el espíritu neoliberal entre los pobres*.

-Cantón Delgado, Manuela (1999): *Ética protestante del trabajo y contextos de conversión: Max Weber en América Latina*. En Religión y Cultura, Vol. 2, p. 433-450.

-Escobar Golderos, Mario (2004): *Protestantismo en Latinoamérica, 1999-2001*.

-Gallino, Luciano (2002): *Concepciones clásicas de la Sociología de la Religión*. Foro de Ciencias Sociales. <http://www.galeon.com/sociologiapractica>

-Gómez, Jorge (1996): *El crecimiento y la deserción en la iglesia evangélica costarricense*. San José, INDEF. En Protestantedigital.com

-Ligorria, Juan Pablo (2004): *Geología del Valle del Motagua*. Guatemala, Seminario de Investigación para la conservación de la región semiárida del valle del Motagua.

Defensores de la Naturaleza, USAID, The Nature Conservancy.

-Morató, Javier del Rey (2008): *El papel de la Iglesia en el atraso latinoamericano, 200 años después*.

-www.Protestantedigital.com

-Smith, Dennis A.(2008): *El soplo del Espíritu: Religión, comunicación y cultura en América Latina hoy*. Ponencia presentada al Seminario internacional “Comunicación, cultura y misión”. Lima, Perú 23-24 junio.

[-www.wikipedia.com](http://www.wikipedia.com)

PAGINA EN BLANCO

Anexos

Anexo 1

A) Cuadros para apoyar las afirmaciones hechas en el capítulo “Las grandes tendencias socio-religiosas nacionales, hoy”.

NIVEL NACIONAL

Religión	Feb-00	Ago-00	Ene-01	Mar-01	Sep-02	Nov-02	Dic-02	Media
Cat	63	69.7	54.9	60	56	53.6	53.6	58.7
Ev	24	23.2	32.8	27.5	29.6	29.3	29.3	28
Otra	2	2.8	3.7	2.75	2.8	4.7	4.7	3.4
Ning	9	3.9	7.5	9.3	10.5	11.3	11.3	9

99.1

NIVEL METROPOLITANO

Religión	May-00	Jun-00
Cat	68.8	70.6
Ev	23.1	20.2
Otra	2.4	3.3
Ning	5.1	5.1

PETEN

Religión	Sep-02
Cat	42.3
Ev	37.9
Otra	3.2
Ning	16.1

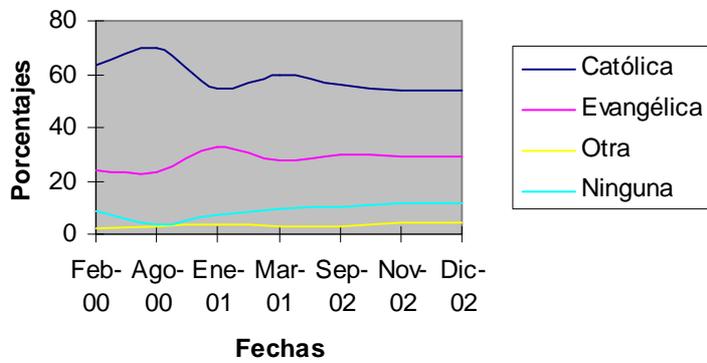
Según Pew Global Forum

Cat	48
Evang	34
No rel	15

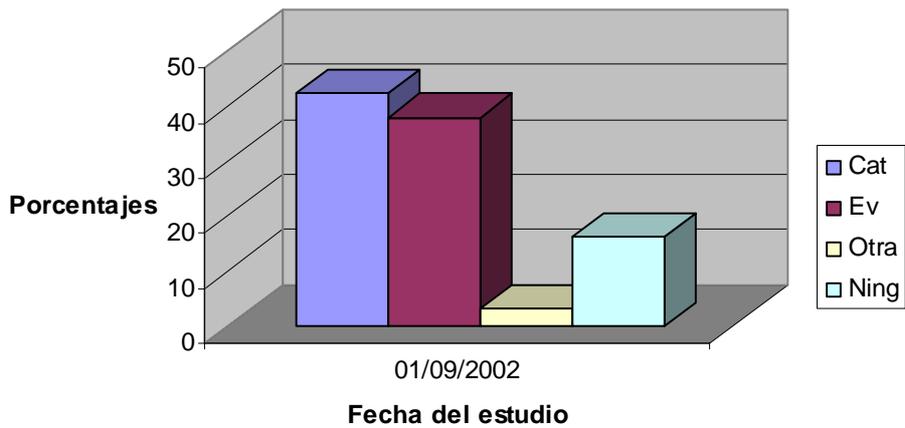
97

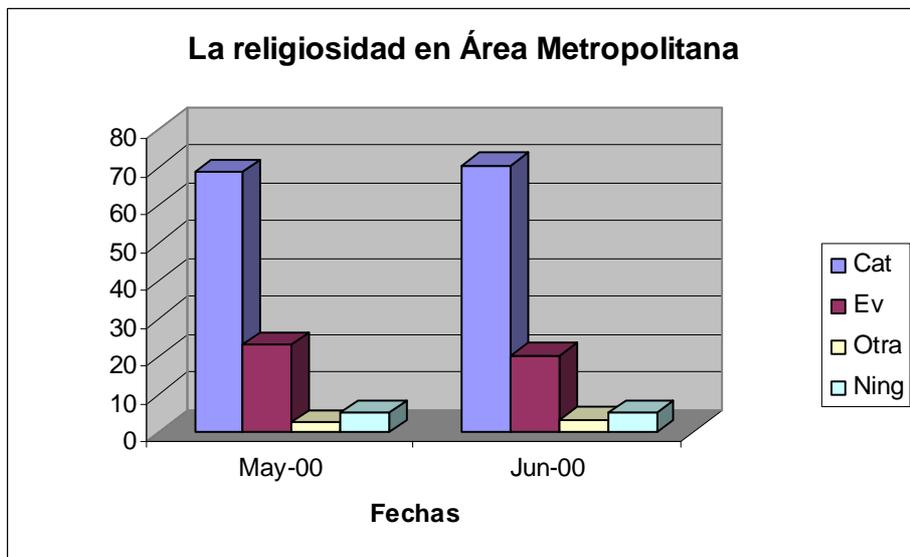
B) Gráficas según los cuadros anteriores

Grandes tendencias Socio-religiosas nacionales



La religiosidad en Petén (año 2002)





Anexo 2: Condiciones sociales y económicas del Oriente

Cuadro 1: Pobreza y Pobreza extrema

Nombre del Lugar Poblado	Hab	Area	L. P.*	Pobreza	Pob extrema
EL PROGRESO		1922		41.8	8.1
Guastatoya	18562		33	47.83	16.26
Morazán	10874		66	47.25	10.19
San Agustín Acasaguastlán	34343		77	61.58	17.63
San Cristóbal Acasaguastlán	6129		19	70.45	31.5

El Jícaro	10685		16	74.56	37.03
Sansare	10721		30	69.1	34.25
Sanarate	33025		67	35.11	6.28
San Antonio La Paz	15151		40	64.5	21.69

139490 348

IZABAL 9038 51.70 18.30

Puerto Barrios	81078		81	43.81	17.09
Livingston	48588		160	64.29	17.17
El Estor	42984		100	33.57	5.68
Morales	85469		169	50.22	13.1
Los Amates	56187		143	65.5	26.92

314306 653

ZACAPA 2690 53.90 18.90

Zacapa	59089		104	34.12	6.4
Estanzuela	10210		4	14.94	2.75
Río Hondo	17667		46	44.2	9.2
Gualán	39871		126	64.17	27.44
Teculután	14428		16	39.31	9.18
Usumatlán	9326		16	45.8	10.69
Cabañas	11211		24	34.82	7.34
San Diego	5825		18	48.96	10.51
La Unión	23705		40	37.42	2.84
Huité	8835		16	70.98	40.76

200167 410

CHIQUIMULA 2376 59.50 27.70

Chiquimula	79815		92	43.15	11.48
San José La Arada	7505		28	53.9	15.3
San Juan Ermita	11911		32	55.9	9.75
Jocotán	40903		72	78.64	26.46
Camotán	36226		89	53.65	7.35
Olota	17817		25	66.65	13.77
Esquipulas	41746		109	17.54	1.7
Concepción Las Minas	11989		71	77.02	39.07
Quezaltepeque	24759		95	27.06	1.55
San Jacinto	10530		27	36.71	3.34
Ipala	19284		60	74.09	44.49

302485 700

JALAPA 2063 61.20 22.70

Jalapa	105796		133	67.67	27.23
San Pedro Pinula	43092		69	81.96	29.95
San Luis Jilotepeque	20696		30	87.89	43
San Manuel Chaparrón	7206		20	76.13	42.53
San Carlos Alzatate	12207		24	93.14	50.3

Monjas	21069		38	66.74	31.84
Mataquescuintla	32860		68	60.89	14.02
	242926		382		
JUTIAPA		3219		47.30	11.10
Jutiapa	109910		174	62.49	20.89
El Progreso	18194		20	45.04	13.01
Santa Catarina Mita	23489		45	72.72	34.73
Agua Blanca	14303		67	76.93	56.03
Asunción Mita	40391		87	46.96	11.57
Yupiltepeque	13079		16	56.14	9.9
Atescatempa	14773		28	39.23	5.95
Jerez	5143		10	64.31	25.38
El Adelanto	5313		9	71.23	19.15
Zapotitlán	8620		22	77.03	22.89
Comapa	23715		64	83.15	34.63
Jalpatagua	22776		40	69.16	31.07
Conguaco	16390		54	85.87	36.58
Moyuta	35051		79	68.92	23.93
Pasaco	8344		41	86.65	50.82
San José Acatempa	11725		13	70.76	23
Quezada	17869		34	58.39	15.13
	389085		803		

Gran total de lugares
poblados

3296

Area total km2 =

21308

Pobreza del
país:

54.33

22.77

Fuente: Elaboración
propia con información
de:

Segeplan: Mapas de pobreza de Guatemala. 2001.

INE, lugares poblados 2002.

Cuadro 2

Población del País según Censo 2002

CODIGO	DEPARTAMENTO	POBT	POBM	POBF	AREA	DENS	POU	POR
1	Guatemala	2,541,581	1221379	1320202	2253	1196	86	14
2	El Progreso	139,490	69058	70432	1922	73	36.1	63.9
3	Sacatepéquez	248,019	122258	125761	465	533	84.2	15.8
4	Chimaltenango	446,133	219000	227133	1979	225	48.8	51.2
5	Escuintla	538,746	271923	266823	4384	123	47.7	52.3
6	Santa Rosa	301,370	150190	151180	2955	102	34.9	65.1
7	Sololá	307,661	152132	155529	1061	290	48.8	51.2
8	Totonicapán	339,254	159979	179275	1061	320	35.8	64.2
9	Quetzaltenango	624,716	300325	324391	1951	320	55.2	44.8

10	Suchitepequez	403,945	199,550	204,395	2512	160	41.1	58.9
11	Retalhuleu	241,411	119,215	122,916	1856	130	36.3	63.7
12	San Marcos	794,951	392,368	402,583	3791	210	21.8	78.2
13	Huehuetenango	846,544	411,320	435,224	7403	114	22.7	77.3
14	Quiché	655,510	317,096	338,414	8378	78	24.7	75.3
15	Baja Verapaz	215,915	105,187	110,728	3124	69	27.3	72.7
16	Alta Verapaz	776,246	387,219	389,027	8686	89	21	79
17	Petén	366,735	187,228	179,507	35854	10	30.1	69.9
18	Izabal	314,306	156,559	157,747	9038	35	28.8	71.2
19	Zacapa	200,167	98,669	101,498	2690	74	38.9	61.1
20	Chiquimula	302,485	147,212	155,273	2376	127	26	74
21	Jalapa	242,926	118,584	124,342	2063	118	31.6	68.4
22	Jutiapa	389,085	190,388	198,697	3219	121	27.2	72.8
		11,237,196	5496839	5741077	108889	103		

Fuente:
Elaboración propia con información de:
Población: INE, censo 2002.
Area: Ediciones Nauta, Geografía del Mundo. En km2

Cuadro 3

Índice comparativo de Desarrollo Humano

DEPART	IDH	IDS	IDE	IDI	TALFABTOT		TALFABMTOT
	2002	2002	2002	2002			
					2002	2002	2002
Guatemala	0.795	0.852	0.803	0.730	87.7	91.3	84.6
El Progreso	0.648	0.660	0.672	0.613	74.7	76.4	73.2
Sacatepequez	0.708	0.759	0.729	0.635	82.2	88.5	76.3
Chimaltenango	0.618	0.644	0.624	0.585	70.7	78.3	63.6
Escuintla	0.605	0.570	0.654	0.590	74.2	78.0	70.3
Santa Rosa	0.604	0.624	0.625	0.564	71.1	73.7	68.6
Solota	0.579	0.702	0.483	0.552	53.7	63.6	44.3

Totonicapan	0.540	0.574	0.497	0.550	56.5	69.2	46.3
Quetzaltenango	0.655	0.714	0.652	0.598	72.7	80.4	66.1
Suchitepequez	0.587	0.600	0.580	0.581	65.8	74.2	58.1
Retalhuleu	0.632	0.690	0.631	0.574	71.5	78.4	65.1
San Marcos	0.583	0.630	0.571	0.548	65.7	74.9	57.1
Huehuetenango	0.560	0.686	0.471	0.523	54.4	64.8	45.1
Quiche	0.508	0.638	0.383	0.504	43.6	54.6	34.1
Baja Verapaz	0.576	0.699	0.495	0.535	56.2	64.7	48.7
Alta Verapaz	0.514	0.620	0.412	0.510	47.2	58.6	36.2
Peten	0.619	0.773	0.554	0.531	63.9	68.2	59.3
Izabal	0.611	0.647	0.591	0.596	67.2	70.6	63.9
Zacapa	0.638	0.683	0.620	0.611	69.9	71.7	68.2
Chiquimula	0.564	0.597	0.507	0.588	57.4	58.8	56.2
Jalapa	0.568	0.619	0.533	0.552	61.6	66.7	56.9
Jutiapa	0.593	0.624	0.600	0.556	68.0	71.3	65.0

Cuadro comparativo del Oriente versus el resto del país

	IDH	IDS	IDE	IDI	TALFABTOT	TALFABHTOT	TALFABMTOT
Oriente	0.603	0.638	0.587	0.586	66.470	69.250	63.9
Resto del país	0.608	0.673	0.572	0.569	64.830	72.580	57.7
Sin Guat	0.592	0.661	0.557	0.558	63.300	71.340	55.95

IDH= índice de Desarrollo Humano

IDS= índice de desarrollo en salud

IDE= índice de desarrollo educativo

IDI= Índice ingresos

TALFABTOT= Tasa de alfabetismo total

TALFABHTOT=Tasa de alfabetismo total en hombres

TALFABMTOT=Tasa de alfabetismo total en mujeres

NOTA:

Aunque la información de base proviene del Índice de Desarrollo Humano 2002, los porcentajes y las tablas han sido hechas por el autor.

Cuadro 4

Lugares Poblados del Oriente

Nombre

Nombre del Lugar Poblado	Pob	Area	L. P.*	Iglesias Católicas			Iglesias Evangélicas		
				Cab	A. rural	Suma	Cab	A. rural	Suma
EL PROGRESO		1922							
Guastatoya	18,562		33	1		1	7	6	13
Morazán	10,874		66	1		1	3	12	15
San Agustín Ac.	34,343		77	1	1	2	4	27	31
San Cristóbal Ac.	6,129		19					12	15

				1			3		
El Jícara	10,685		16	1		1	5	14	19
Sansare	10,721		30	1		1	4	13	17
Sanarate	33,025		67	1		1	9	4	13
San Antonio La Paz	15,151		40	1		1	1	12	13

139,490 348 8 1 9 36 100 136

IZABAL

9038

Puerto Barrios	81,078		81	2	4	6	40	56	96
Livingston	48,588		160	1		1	4	52	56
El Estor	42,984		100	1		1	18	35	53
Morales	85,469		169	1	3	4	12	93	105
Los Amates	56,187		143	1		1	7	82	89

314,306 653 6 7 13 81 318 399

ZACAPA

2690

Zacapa	59,089		104	3	1	4	31	25	56
Estanzuela	10,210		4	1		1	8	0	8
Río Hondo	17,667		46	1		1	1	3	4
Gualán	39,871		126	1		1	3	14	17
Teculután	14,428		16	1		1	6	4	10
Usumatlán	9,326		16	1		1	4	3	7
Cabañas	11,211		24	1		1	3	3	6
San Diego	5,825		18	1		1	1	0	1
La Unión	23,705		40	1		1			
Huité	8,835		16	1		1	1	3	4

200,167 410 12 1 13 58 55 113

CHIQUIMULA

2376

Chiquimula	79,815		92	3		3	20	25	45
San José La Arada	7,505		28	1		1	2	13	15
San Juan Ermita	11,911		32	1		1	1	4	5
Jocotán	40,903		72	1		1	2	14	16
Camotán	36,226		89	1		1	1	27	28
Olopa	17,817		25	1		1	-	5	5
Esquipulas	41,746		109	1		1	7	19	26
Concepción Las Minas	11,989		71	1		1	5	20	25
Quezaltepeque	24,759		95	1		1	3	18	21

San Jacinto	10,530		27	1		1	2	11	13
Ipala	19,284		60	1		1	9	11	20
	302,485		700	13		13	52	167	219

JALAPA		2063							
Jalapa	105,796		133	3	2	5	18	44	62
San Pedro Pinula	43,092		69	1		1	6	21	27
San Luis Jilotepeque	20,696		30	1		1	8	22	30
San Manuel Chaparrón	7,206		20	1		1	8	13	21
San Carlos Alzatate	12,207		24	1		1	2	3	5
Monjas	21,069		38	1		1	9	28	37
Mataquescuintla	32,860		68	1		1	3	8	11
	242,926		382	9	2	11	54	139	193

JUTIAPA		3219							
Jutiapa	109,910		174	2		2	27	94	121
El Progreso	18,194		20	1		1	10	22	32
Santa Catarina Mita	23,489		45	1		1	8	19	27
Agua Blanca	14,303		67	1		1	4	25	29
Asunción Mita	40,391		87	1		1	15	57	72
Yupiltepeque	13,079		16				4	14	18
Atescatempa	14,773		28				7	27	34
Jerez	5,143		10				3	4	7
El Adelanto	5,313		9				4	2	6

			1		1			
Zapotitlán	8,620	22				4	8	12
Comapa	23,715	64				-	0	0
Jalpatagua	22,776	40	1		1	2	32	34
Conguaco	16,390	54				-	8	8
Moyuta	35,051	79	1		1	5	23	28
Pasaco	8,344	41	1		1	3	6	9
San José Acatempa	11,725	13				-	3	3
Quezada	17,869	34	1		1	3	17	20
	389,085	803	11		11	99	361	460

Gran total de lugares poblados 3296

Area total km2 = 21,308

Ig Cat	70
Urbanas	59
Rurales	11

Ig E	1520
Urbanas	376
Rurales	1144

Ratio 1520/70=22

Población	2002
139,490	El Progreso
314,306	Izabal
200,167	Zacapa
302,485	chiquimula
242,926	jalapa
389,085	jutiapa
1,588,459	

* Se excluyeron colonias y "otras". Incluye aldeas, caseríos, fincas, parajes.

Fuentes:

Elaborado por el autor, con información de: INE: Lugares Poblados según censo 2002.

Conferencia Episcopal: Directorio Nacional de Clero y Presbiterios de la Iglesia Católica en Guatemala. Directorio Cristiano Nuevo Día 2005.

Cuadro 5

Porcentajes de poblaciones urbana y rural

					cifras nacionales	
					46%	54%
Departamento	PobT	PobM	PobF	Área	%PU	%PR
Guatemala	2,541,581	1221379	1320202	2253	86	14
El Progreso	139,490	69058	70432	1922	36.1	63.9
Sacatepéquez	248,019	122258	125761	465	84.2	15.8
Chimaltenango	446,133	219000	227133	1979	48.8	51.2

Escuintla	538,746	271923	266823	4384	47.7	52.3
Santa Rosa	301,370	150190	151180	2955	34.9	65.1
Sololá	307,661	152132	155529	1061	48.8	51.2
Totonicapán	339,254	159979	179275	1061	35.8	64.2
Quetzaltenango	624,716	300325	324391	1951	55.2	44.8
Suchitepequez	403,945	199,550	204,395	2512	41.1	58.9
Retalhuleu	241,411	119,215	122,916	1856	36.3	63.7
San Marcos	794,951	392,368	402,583	3791	21.8	78.2
Huehuetenango	846,544	411,320	435,224	7403	22.7	77.3
Quiché	655,510	317,096	338,414	8378	24.7	75.3
Baja Verapaz	215,915	105,187	110,728	3124	27.3	72.7
Alta Verapaz	776,246	387,219	389,027	8686	21	79
Petén	366,735	187,228	179,507	35854	30.1	69.9
Izabal	314,306	156,559	157,747	9038	28.8	71.2
Zacapa	200,167	98,669	101,498	2690	38.9	61.1
Chiquimula	302,485	147,212	155,273	2376	26	74
Jalapa	242,926	118,584	124,342	2063	31.6	68.4
Jutiapa	389,085	190,388	198,697	3219	27.2	72.8

PobT=Población total; PobM=población masculina; PobF=población femenina
 %PU= porcentaje población urbana; %PR=porcentaje población rural

total	11,237,196	100%
regional	1,588,459	14.10%

Elaborado por el autor, con información censal del INE 2002.

Cuadro 6
Población comparativa del Oriente
(Años 2002 versus 2008)

%	Depto.	Pob. 02	2008	Diferencia
8.8	El Progreso	139,490	151,058	11568

19.8	Izabal	314,306	383,636	69330
12.6	Zacapa	200,167	213,313	13146
19	chiquimula	302,485	347,960	45,475
15.3	jalapa	242,926	293,926	51,000
24.5	jutiapa	389,085	415,996	26911
100		1,588,459	1,805,889	217,430

Porcentaje		
Pob tot 02	11,237,196	100
Pob tot 08	13,677,815	100
Pob reg 02	1,588,459	14.1
Pob reg 08	1,805,889	13.2

Cálculos del autor, con base en Proyecciones de Población,
INE, 02

Cuadro 7

Distribución de Parroquias en el Oriente

Parroquias

EL PROGRESO	Municipio	Área rural
Guastatoya	1	
Morazán	1	
San Agustín Acasaguastlán	1	1
San Cristóbal Acasaguastlán		
El Jícaro	1	
Sansare	1	
Sanarate	1	
San Antonio La Paz	1	
	7	1
IZABAL		
Puerto Barrios	2	4
Livingston	1	
El Estor	1	
Morales	1	3
Los Amates	1	
	6	7
ZACAPA		
Zacapa	4	1

Estanzuela	1	
Río Hondo	1	
Gualán	1	
Teculután	1	
Usumatlán	1	
Cabañas	1	
San Diego	1	
La Unión	1	
Huité	1	

13 1

CHIQUMULA

Chiquimula	3	
San José La Arada	1	
San Juan Ermita	1	
Jocotán	1	
Camotán	1	
Olota	1	
Esquipulas	1	
Concepción Las Minas	1	
Quezaltepeque	1	
San Jacinto	1	
Ipala	1	

13

JALAPA

Jalapa	3	2
San Pedro Pinula	1	
San Luis Jilotepeque	1	
San Manuel Chaparrón	1	
San Carlos Alzatate	1	
Monjas	1	
Mataquescuintla	1	

9 2

JUTIAPA

Jutiapa	2	
El Progreso	1	
Santa Catarina Mita	1	
Agua Blanca	1	
Asunción Mita	1	
Yupiltepeque		
Atescatempa		
Jerez		

El Adelanto	1	
Zapotitlán		
Comapa		
Jalpatagua	1	
Conguaco		
Moyuta	1	
Pasaco	1	
San José Acatempa		
Quezada	1	
	11	

Fuente: Conferencia Episcopal: Directorio Nacional de Clero y Presbiterios de la Iglesia Católica en Guatemala.

Gran total	70
Urbanas	59
Rurales	11

Cuadro 8

Distribución de Iglesias Evangélicas en el Oriente

EL PROGRESO	Municipio	Área rural	
Guastatoya	7	6	13
Morazán	3	12	15
San Agustín Acasaguastlán	4	27	31
San Cristóbal Acasaguastlán	3	12	15
El Jícaro	5	14	19
Sansare	4	13	17
Sanarate	9	4	13
San Antonio La Paz	1	12	13
	36	100	136
IZABAL			
Puerto Barrios	40	56	96
Livingston	4	52	56
El Estor	18	35	53
Morales	12	93	105
Los Amates	7	82	89
	81	318	399
ZACAPA			
Zacapa	31	25	56

Estanzuela	8	0	8
Río Hondo	1	3	4
Gualán	3	14	17
Teculután	6	4	10
Usumatlán	4	3	7
Cabañas	3	3	6
San Diego	1	0	1
La Unión			
Huité	1	3	4
	54	51	113

CHIQUIMULA

Chiquimula	20	25	45
San José La Arada	2	13	15
San Juan Ermita	1	4	5
Jocotán	2	14	16
Camotán	1	27	28
Olopa	-	5	5
Esquipulas	7	19	26
Concepción Las Minas	5	20	25
Quezaltepeque	3	18	21
San Jacinto	2	11	13
Ipala	9	11	20
	52	167	219

JALAPA

Jalapa	18	44	62
San Pedro Pinula	6	21	27
San Luis Jilotepeque	8	22	30
San Manuel Chaparrón	8	13	21
San Carlos Alzatate	2	3	5
Monjas	9	28	37
Mataquescuintla	3	8	11
	54	139	193

JUTIAPA

Jutiapa	27	94	121
El Progreso	10	22	32
Santa Catarina Mita	8	19	27
Agua Blanca	4	25	29
Asunción Mita	15	57	72
Yupiltepeque	4	14	18
Atescatempa	7	27	34
Jerez	3	4	7
El Adelanto	4	2	6
Zapotitlán	4	8	12

Comapa	-	0	0
Jalpatagua	2	32	34
Conguaco	-	8	8
Moyuta	5	23	28
Pasaco	3	6	9
San José Acatempa	-	3	3
Quezada	3	17	20
	99	361	460

SINTESIS

Ratio 1520/69=22

Gran total	1520
Urbanas	376
Rurales	1144

Anexo 3

Instrumentos para la recolección de datos (capítulo Metodología)

Boleta (diseño inicial)

Departamento: _____

Municipio: _____

Aldea: _____

a) Sexo: 1) hombre 2) mujer.

b) Edad: _____ años cumplidos

c) Ocupación: _____

d) Nivel de educación: _____

1) Si usted tiene alguna religión ¿puede decirnos cuál es? Si NO, salte a 3

2) ¿Cuántos años lleva usted de estar en esa religión? SALTE a preg. 5.

- 3) Si no tiene religión, ¿podría decirme por qué?
- 4) A pesar de eso, ¿estuvo usted o perteneció a alguna religión? OJO; identificar esa religión. SALTE a 7.
- 5) Si perteneció antes a otra religión, ¿podría decirme cuál?
- 6) El grado de identificación con su religión ACTUAL en escala de 1 a 10, siendo 1 “nada” y 10 “mucho”, ¿qué número le otorgaría usted?
- 7) ¿Cómo mediría usted su participación habitual en las actividades ordinarias de su iglesia, ya sea en el culto (si es evangélico) o fuera de él, o de la misa (si es católico) o fuera de ella? Actividades propias de las iglesias: procesiones, rezos, asociaciones, prédicas, danza, música, y otras. 1) NADA, 2) POCA; 3) MUCHA. (**Nota:** es importante anotar el tipo de actividad en la que el creyente participa).
- 8) Algunas personas **dicen que el trabajo duro es el apropiado tanto para superarse como también para agradecer a Dios**. Lo (a) invitamos a considerar el significado de esa frase. En escala de 1 a 10, siendo 1 NADA y 10 MUCHO, ¿qué puntuación le otorgaría usted?
- 9) Alguien dijo: **“yo creo que como cristiano (a) que soy, hay perfecta compatibilidad entre asistir a la iglesia y hacer bastante dinero con un buen negocio”**. ¿Está usted de acuerdo o desacuerdo con esa expresión?
- 10) Cierta persona dijo **“Que el tiempo es oro, que no hay que perderlo en mucha vida social, en grandes comidas, en lujos, incluso en dormir más allá de lo necesario, pues todo ello es condenable por Dios”**. En escala de 1 (NADA) a 10 (MUCHO), ¿qué puntuación le otorga usted?
- 11) Para algunos, **el trabajo es bendición de Dios; para otros, el trabajo es maldición de Dios**. ¿Con cuál está usted de acuerdo?

¡¡¡GRACIAS!!!!

Boleta, tal como quedó finalmente para uso de las telefonistas

Universidad Panamericana UPANA

Buenas tardes mi nombre es _____ le saludo de la Universidad Panamericana, estamos realizando una breve encuesta, sería tan amable de responder unas preguntas.

Si piden más información indicar que el encargado de este proyecto es el Lic. Hugo Leonel Ruano y que su número telefónico es el 57542858. (Él les ampliará sus dudas sobre el proyecto)

Departamento: _____

Municipio: _____

Aldea: _____

a) Sexo: 1) hombre 2) mujer. (Manejar 50% para cada uno)

LISTADO DE PREGUNTAS

12) Si usted tiene alguna religión ¿puede decirnos cuál es?

- a. **Católica**
- b. **Evangélica**
- c. **Otras (Mormón, Testigo de Jehová, etc.)**
- d. **No tengo religión (pase a la 3 Y 4, omita la 2)**

13) ¿Cuántos años lleva usted de estar en esa religión? Salte a la 5 omita 3 y 4

(Escriba el número de años que le indiquen)

14) Si no tiene religión, ¿podría decirme por qué?

- a. **No necesito tenerla**
- b. **Me defraudaron en una religión**
- c. **No creo en Dios**

77. No sabe o no responde

15) Si antes perteneció a alguna religión, ¿podría indicarme a cuál?

SALTE a la 8, omita 5,6 y 7.

- a. **Católica**
- b. **Evangélica**
- c. **Otras (Mormón, Testigo de Jehová, etc.)**
- d. **No perteneció a ninguna otra religión**

16) Si antes perteneció a otra religión, ¿podría decirme a cuál?

- a. **Católica**
- b. **Evangélica**
- c. **Otras (Mormón, Testigo de Jehová, etc.)**
- d. **No perteneció a ninguna otra religión**

17) Indique el grado de identificación con su religión ACTUAL en escala de 1 a 10, siendo 1 "nada" y 10 "mucho", ¿qué número le otorgaría usted?

Marque el número que le indiquen

18) ¿Cómo mediría usted su participación habitual en las actividades ordinarias de su iglesia, ya sea en el culto (si es evangélico) o fuera de él, o de la misa (si es católico) o fuera de ella? Actividades propias de las iglesias: procesiones, rezos, asociaciones, prédicas, danza, música, y otras.

- a. **Nada (ninguna participación en actividades)**
- b. **Poca participación**
- c. **Mucha participación**
- 77. No sabe o no responde**

7.a. Por favor indique el tipo de actividad en la que usted participa en su iglesia:

- 1. **Procesiones**
- 2. **Rezos**
- 3. **Asociaciones o grupos de trabajo**
- 4. **Danza**
- 5. **Música**
- 6. **Predicar o enseñar**
- 7. **Otras**
- 77. No sabe o no responde**

- 19) Algunas personas **dicen que el trabajo duro es el apropiado tanto para superarse como también para agradar a Dios**. En escala de 1 a 10, siendo 1 NADA y 10 MUCHO, ¿qué tanto apoya usted esta frase o que tan de acuerdo está con ella? ¿Qué puntuación le otorgaría usted?

Marque el número que le indiquen

- 20) Alguien dijo: **“yo creo que como cristiano (a) que soy, hay perfecta compatibilidad entre asistir a la iglesia y hacer bastante dinero con un buen negocio”**. ¿Está usted de acuerdo o desacuerdo con esa expresión?

- a. Acuerdo
- b. Desacuerdo
- c. La apoyo en parte (solo si el entrevistado no se define con las opciones 1 y 2)
- 77. No sabe o no responde

- 21) Cierta persona dijo **“El tiempo es oro, no hay que perderlo en mucha vida social, en grandes comidas, en lujos, incluso en dormir más allá de lo necesario, pues todo ello es condenable por Dios”**. En escala de 1 (NADA) a 10 (MUCHO), ¿qué tanto apoya usted esta expresión? ¿Qué puntuación le otorgaría usted?

Marque el número que le indiquen

- 22) Para algunos, **el trabajo es bendición de Dios; para otros, el trabajo es maldición de Dios**. ¿Con qué opción está usted de acuerdo?

- a. Bendición de Dios
- b. Maldición de Dios
- c. Con las dos
- d. Con ninguna de las dos
- 77. No sabe / No responde

Preguntas de status

b) Edad: _____ años cumplidos

c) Ocupación

- 1. Agricultor
- 2. Empleado asalariado
- 3. Estudiante

4. **Maestro**
5. **Jubilado**
6. **Profesional universitario**
7. **Comerciante**
8. **Ama de casa**
9. **Empresario por su cuenta**
10. **Desempleado**

d) Nivel de educación

1. **Primaria**
2. **Secundaria (básicos y diversificado)**
3. **Universitaria**
4. **Analfabeta**

Hoja de respuestas usada por telefonistas

Universidad Panamericana UPANA

Nombre de entrevistadora: _____

Departamento _____

Municipio _____

Aldea _____

A

1	2
---	---

1

1	2	3	4
---	---	---	---

2 _____ años

3

1	2	3	77
---	---	---	----

4

1	2	3	4
---	---	---	---

5

1	2	3	4
---	---	---	---

6

1	2	3	4	5	6	7	8	9	10
---	---	---	---	---	---	---	---	---	----

7

1	2	3	77
---	---	---	----

7.A

1	2	3	4	5	6	7	77
---	---	---	---	---	---	---	----

8

1	2	3	4	5	6	7	8	9	10
---	---	---	---	---	---	---	---	---	----

9

1	2	3	77
---	---	---	----

10

1	2	3	4	5	6	7	8	9	10
---	---	---	---	---	---	---	---	---	----

11

1	2	3	4	77
---	---	---	---	----

B _____ años cumplidos

C

1	2	3	4	5	6	7	8	9	10
---	---	---	---	---	---	---	---	---	----

D

1	2	3	4	77
---	---	---	---	----

Números aleatorios y letras del alfabeto

Números aleatorios

A	B	C	CH	D
1	2	3	4	5
E	F	G	H	I
6	7	8	9	10
J	K	L	M	N
11	12	13	14	15
Ñ	O	P	Q	R
16	17	18	19	20
S	T	U	V	W
21	22	23	24	25
X	Y	Z		
26	27	28		

Fuente: Elaborado

Por el autor.

DISTRIBUCION DE LLAMADAS SEGÚN MUNICIPIOS

Población		Llamadas		Población		Llamadas	
Jutiapa	389	100	Izabal	314	82		
Cabecera	109	30	P. Barrios	81	20		
A. Mita	40	12	Morales	85	20		
Moyuta	35	12	Los Amates	56	14		
Comapa	23	10	Livingston	48	14		
Sta Cat Mita	23	10	El Estor	42	14		
Jalpatagua	22	10				82	
El Progreso	18	10					
Resto		6					

100

Chiquimula	302	76	Jalapa	242	66
Cabecera	79	20	Cabecera	105	30
Esquipulas	41	12	Sn Pedro P	43	12
Jocotán	40	12	Mataquesc	32	8
Camotán	36	12	Sn Luis Jil	20	6
Quezaltepeq	24	8	Monjas	21	6
Ipala	19	6	Sn Carlos Al	12	4
Olota	17	6			66

76

Zacapa	200	58	El Progreso	139	38
Cabecera	59	14	Guastatoya	18	8
Gualán	39	10	Sn Agustin	34	10
La Unión	23	8	Sanarate	33	10
Río Hondo	17	6	Sn Antonio	15	6
Teculután	14	6	Morazán	10	2
Cabañas	11	6	El Júcaro	10	2
Estanzuela	10	6			38
Huité	8	2			

58

100
82
76
66
58
38
420

GRAN TOTAL:

Fuente: Elaborado por el autor.

Fuente: Todos los instrumentos de este anexo fueron elaborados por el autor.

Cuestionario para líderes católico/evangélico

- 1) Nombre personal: _____
- 2) Cargo o función dentro de o para la iglesia:

- 3) Fecha y lugar: _____
- 4) Nombre de la iglesia: _____
- 5) ¿Cómo describiría usted a la gente que asiste habitualmente a su iglesia? Clase social, nivel de educación, ocupaciones principales.
- 6) ¿Cuánta gente habitualmente asiste en promedio a su iglesia?
- 7) En cuanto a la respuesta de la mayoría de la gente y su participación en las actividades propias de la iglesia (misa, culto), ¿diría usted que es principalmente apática o, por el contrario, muy interesada en participar?
- 8) Si hay iglesias de otra religión aquí, ¿qué tipo de relación mantiene usted con los líderes de esas iglesias?. Le pido el favor que las identifique.
- 9) ¿Considera usted positiva o negativa la presencia de otras religiones en su comunidad o pueblo?
- 10) ¿Hay o ha habido miembros de esta iglesia que se hayan ido a otra iglesia de otra religión o hayan venido de otra? Si su respuesta es afirmativa, indicar qué tipo de iglesia.

Cuestionario para Pastor/Sacerdote

- 11) Nombre personal: _____

- 12) Fecha y lugar: _____
- 13) Nombre de la iglesia: _____
- 14) ¿Podría indicarnos por favor los aspectos más relevantes de su formación como Pastor/Sacerdote? (Lugar, establecimiento, tiempo)
- 15) Le agradezco el favor de describir a la gente que habitualmente asiste a su iglesia. Clase social, nivel de educación, las ocupaciones prevaletientes.
- 16) En cuanto a la respuesta de la mayoría de la gente y su participación en las actividades propias de la iglesia (misa, culto), ¿diría usted que la gente es mayoritariamente apática o, por el contrario, muy interesada en esas actividades?
- 17) ¿Cuánta gente asiste en promedio a su iglesia? ¿Ha crecido o no la iglesia en los últimos 2 años y por qué causa?
- 18) ¿Hay iglesias de otra religión en esta comunidad, y cuál sería la relación de su iglesia con ellas?. Le pido el favor que las identifique.
- 19) ¿Considera usted positiva o negativa la presencia de otras religiones en su comunidad o pueblo?
- 20) ¿Hay o ha habido miembros de esta iglesia que se hayan ido a otra de otra religión o que hayan venido de otra? Si su respuesta es afirmativa, indicar qué tipo de iglesia.

Anexo 4

Cuadro con los resultados del capítulo “Presentación”.

Cuadro 1

<i>Nivel de educación de la feligresía según departamentos y religiones</i>						
(porcentajes)						
CATOLICOS	El Progreso	Zacapa	Chiquimula	Jutiapa	Jalapa	Izabal
Primaria	28	27	12	36	30	27
Secundaria	52	42	57	40	57	39
Universitaria	16	31	24	19	14	32
Analfabeta	4	0	7	5	0	2
EVANGELIC	El Progreso	Zacapa	Chiquimula	Jutiapa	Jalapa	Izabal
Primaria	27	45	20	28	39	30
Secundaria	73	45	60	28	48	43
Universitaria	0	9	15	33	9	27
Analfabeta	0	0	5	10	4	0
OTRA	El Progreso	Zacapa	Chiquimula	Jutiapa	Jalapa	Izabal
Primaria	0	100	100	0	0	0
Secundaria	0	0	0	100	50	0
Universitaria	0	0	0	0	50	0
Analfabeta	0	0	0	0	0	0
NO RELIGION	El Progreso	Zacapa	Chiquimula	Jutiapa	Jalapa	Izabal
Primaria	50	38	73	29	50	27
Secundaria	50	62	27	43	25	55
Universitaria	0	0	0	29	25	18
Analfabeta	0	0	0	0	0	0

Fuente: Elaboración propia

Cuadro 2

Ocupaciones diversas

Cuadro No. 2			
Ocupaciones diversas de los feligreses			
I. Católica	I. Evangélica	Otras Iglesias	Sin religión

1	Agricultor	2.6	1.4		2.2
2	Asalariado	26.5	19.9		33.3
3	Estudiante	8.2	8.5		6.7
4	Maestro	8.2	9.2	25	4.4
5	Jubilado	7.3	8.5	25	4.4
6	Prof. Univers	1.7	2.8		4.4
7	Comerciante	14.8	17		2.2
8	Ama de casa	27.4	27.7	50	20
9	Empresario	0.4	2.8		4.4
10	Desempleado	2.6	2.1		6.7

Fuente: Elaboración propia

Anexo 5

Entrevistas

(1) Entrevista para líder católico

Nombre Personal: Ramón Humberto Monroy Cabrera

Cargo o Función dentro de o para la iglesia: Únicamente seglar. No ocupo ningún cargo.

Fecha y lugar: Cabañas (Zacapa), 10 de diciembre de 2,008

Nombre de la Iglesia: Parroquia de "San Sebastián", Cabañas, Zacapa

¿Cómo describiría usted a la gente que asiste habitualmente a su iglesia? Clase social, nivel de educación, ocupaciones principales.

"A nuestra iglesia asiste gente pobre; de mediana y de alta posición económica y social. En el aspecto académico asisten hermanos sin instrucción elemental; profesionales de mediana y de universidad. De ocupación: oficios domésticos; agricultores, trabajadores del campo; de oficios rudimentarios; empleados públicos y de la iniciativa privada; autónomos y semi-autónomos; jubilados del Estado o por el IGSS".

¿Cuánta gente habitualmente asiste en promedio a su iglesia?

"Los días de más afluencia al templo son: sábados, por la noche, y domingos por la mañana y por la noche; en un margen del 75% aproximadamente".

En cuanto a la respuesta de la mayoría de la gente y su participación en las actividades propias de la iglesia (misa y otras actividades), ¿diría usted que es principalmente apática o, por el contrario, muy interesada en participar?

"Se detectan tres focos: gente muy apática; gente con poco o nada de interés, y gente muy entregada al servicio de la iglesia. Gente que antes no asistía al templo, hoy son ejemplo de conversión, con una participación de gran interés. En otras actividades: procesiones, retiros, encuentros y otros, se observa gran participación de hermanos".

Si hay iglesias de otra religión aquí, ¿qué tipo de relación mantiene usted con los líderes de esas iglesias? Le pido el favor que las identifique.

"Hay otras sectas, como por ejemplo: Adventistas; Presbiterianos; Asamblea de Dios; Evangelio Completo; Iglesia de Abraham y otras. Con muchos de sus miembros y líderes se mantienen lazos de amistad muy cordiales, gracias a Dios".

¿Considera usted positiva o negativa la presencia de otras religiones en su comunidad o pueblo?

"Siempre y cuando el centro de todo sea Dios, es muy positivo. Debemos confiar, creer y aceptar el poder y la grandeza de Dios, en lo católico o bien en lo evangélico".

¿Hay o ha habido miembros de esta iglesia que se hayan ido a otra iglesia de otra religión o hayan venido de otra? Si su respuesta es afirmativa, indicar qué tipo de iglesia.

“Mas que todo he observado que se van de la nuestra a: los adventistas; presbiterianos o Asamblea de Dios, en su mayoría. A la nuestra, muy poco he observado que vienen de las evangélicas. Si desertan de ellas, se quedan estáticos, flotantes, pepes y por esa misma condición se convierten en criticones de la Iglesia.”

(2) Entrevista a líder evangélico

Nombre Personal: Josué Fuentes Portillo

Cargo o función dentro de o para la iglesia: Seglar. No ocupo cargo alguno.

Fecha y lugar: Cabañas, 31 de diciembre de 2,008

Nombre de la Iglesia: Presbiteriana. Cabañas, Zacapa

¿Cómo describiría usted a la gente que asiste habitualmente a su iglesia? Clase social, nivel de educación, ocupaciones principales.

“Amas de casa, agricultores, jóvenes con educación secundaria”.

¿Cuánta gente habitualmente asiste en promedio a su iglesia?

“Un máximo de 30 adultos; y 20 niños”.

En cuanto a la respuesta de la mayoría de la gente y su participación en las actividades propias de la iglesia (misa y otras actividades), ¿diría usted que es principalmente apática o, por el contrario, muy interesada en participar?

“La mayoría de los creyentes es bastante apática. Sólo les interesa el culto”.

Si hay iglesias de otra religión aquí, ¿qué tipo de relación mantiene usted con los líderes de esas iglesias? Le pido el favor que las identifique.

“Aunque hay otras iglesias, la relación es muy poca. En este año, en el mes de agosto, hubo una actividad en la que participaron todas las iglesias cristianas (no la católica), por tratarse del “Mes de la Biblia”.

¿Considera usted positiva o negativa la presencia de otras religiones en su comunidad o pueblo?

“No hay acercamiento con la iglesia católica, aunque a la distancia se palpa el respeto mutuo. Nosotros no hacemos críticas en prédicas o en otras actividades que

podrían ofenderlos, ni ellos tampoco. Aunque en otras iglesias cristianas sí vierten críticas a la iglesia católica.”

¿Hay o ha habido miembros de esta iglesia que se hayan ido a otra iglesia de otra religión o hayan venido de otra? Si su respuesta es afirmativa, indicar qué tipo de iglesia.

“Hay miembros que vienen tanto de la iglesia católica como de otras iglesias cristianas. En el caso de la primera, encontramos tropiezos por cuanto usan diversas argucias para intentar hacer volver a la gente. En una campaña nutricional dedicada a los niños, por ejemplo, campaña abierta a toda la población, los católicos se cuidaron muy bien de advertir a su gente que no asistiera por cuanto podía ser usada (la campaña) para hacer proselitismo en la infancia.

Los católicos son ahora muy activos para retener a su juventud y evitar que escape a otras iglesias. Si se enteran de alguien que visitó nuestra iglesia, rápidamente lo visitan al día siguiente, le llevan regalos, llegan al extremo de hablarles de manera irónica de lo que pudiera pasarles en caso no regresen. Hay un caso célebre, el de un joven, a quien una dama católica acomodada, le habló en términos de que tenía reservado para él un terreno pero que ahora que se había ido ya no se lo daría. Andan a la caza de cualquier miembro que crean que pueda irse; involucran a jóvenes en grupos musicales, los ponen a hacer alfombras, muy vistosas por cierto, para las procesiones.

En cuanto a los creyentes que vienen de otras iglesias cristianas, lo hacen por huir del pecado en la feligresía de esas iglesias –así lo dicen-, por cuanto que el pastor no endereza la nave poniendo orden y autoridad; esa iglesia es del evangelio completo, y como ahí los diezmos van directamente al bolsillo del pastor, éste no impone el orden para evitar que disminuyan sus ingresos personales.

La gente del pueblo tiene mucha angustia espiritual. Toda la crisis que estamos viviendo, en el asunto económico, en la delincuencia, tiene a la gente desesperada y busca ansiosamente a Dios”.

(3) Entrevista a Pastor

Nombre personal: Luis Fernando Dubon Rojas (Tel. 59185478)

Fecha y lugar: Ipala, Chiquimula (05-01-2009)

Nombre de la iglesia: Casa del Dios Altísimo, Ministerios Ebenezer

¿Podría indicarnos por favor los aspectos más relevantes de su formación como Pastor/Sacerdote? (Lugar, establecimiento, tiempo) “Iglesia Central Ministerios Ebenezer / 8 años con enseñanza apostólica”

Le agradezco el favor de describir a la gente que habitualmente asiste a su iglesia. Clase social, nivel de educación, las ocupaciones prevalecientes. “Tres clases sociales / prevalece media. Mayoría diversificado (60%) Estudiantes (población joven) y pequeños empresarios”

En cuanto a la respuesta de la mayoría de la gente y su participación en las actividades propias de la iglesia (misa, culto), ¿diría usted que la gente es mayoritariamente apática o, por el contrario, muy interesada en esas actividades? “60% muy interesada / 40% apatía.”

¿Cuánta gente asiste en promedio a su iglesia? ¿Ha crecido o no la iglesia en los últimos 2 años y por qué causa? “75 miembros / tiene dos años en el lugar, al llegar solo habían 4 personas. Se realizan actividades de evangelismo y ellos mismos han llegado”.

¿Hay iglesias de otra religión en esta comunidad, y cuál sería la relación de su iglesia con ellas? Le pido el favor que las identifique. “Hay adventistas, católicos y mormones, así como otras iglesias cristianas. No tenemos ninguna relación con ellos ni ellos con nosotros”.

¿Considera usted positiva o negativa la presencia de otras religiones en su comunidad o pueblo? “Positiva, ya que ayudan a sembrar la palabra”.

¿Hay o ha habido miembros de esta iglesia que se hayan ido a otra de otra religión o que hayan venido de otra? Si su respuesta es afirmativa, indicar qué tipo de iglesia. “Que se hayan ido no se ha dado ningún caso, que hayan venido si, más que todo mormones, católicos y testigos”.

(4) Entrevista a Pastor

Nombre personal: Rodolfo Lemus (Tel. 78441575)

Fecha y lugar: Jutiapa, Cabecera (05-01-2009)

Nombre de la iglesia: Iglesia Asamblea de Dios Elim.

¿Podría indicarnos por favor los aspectos más relevantes de su formación como Pastor/Sacerdote? (Lugar, establecimiento, tiempo) “17 años de estudio distribuidos así: Instituto Bíblico de Asambleas de Dios - Primer nivel. Instituto de Superación Ministerial América Latina (Licenciatura). Facultad de Teología para Asambleas de Dios (Maestría). UPANA (Maestría en Andragogía)”

Le agradezco el favor de describir a la gente que habitualmente asiste a su iglesia. Clase social, nivel de educación, las ocupaciones prevalecientes. “Las tres clases sociales, prevalece la media”.

En cuanto a la respuesta de la mayoría de la gente y su participación en las actividades propias de la iglesia (misa, culto), ¿diría usted que la gente es mayoritariamente apática o, por el contrario, muy interesada en esas actividades? “85% mucho interés y compromiso”.

¿Cuánta gente asiste en promedio a su iglesia? ¿Ha crecido o no la iglesia en los últimos 2 años y por qué causa? “200 personas / Crecimiento del 25% / Actividades de evangelismo y las actividades propias de la iglesia”.

¿Hay iglesias de otra religión en esta comunidad, y cuál sería la relación de su iglesia con ellas?. Le pido el favor que las identifique. “Hay Católicos, mormones, adventistas y otras iglesias evangélicas. Con las otras religiones ninguna, con las evangélicas sí”.

¿Considera usted positiva o negativa la presencia de otras religiones en su comunidad o pueblo? “Negativa”.

¿Hay o ha habido miembros de esta iglesia que se hayan ido a otra de otra religión o que hayan venido de otra? Si su respuesta es afirmativa, indicar qué tipo de iglesia. “Que han llegado sí, que se han ido no. Vienen católicos, mormones y adventistas”.

(5) Entrevista a Pastor

Nombre personal: Edwin Rodolfo Martínez (Tel. 79470457)

Fecha y lugar: Izabal. Livingston (06-01-2009)

Nombre de la iglesia: Iglesia de Dios Evangelio Completo

¿Podría indicarnos por favor los aspectos más relevantes de su formación como Pastor/Sacerdote? (Lugar, establecimiento, tiempo) “En la Misión 3 años siendo instruido por su pastor. Instituto Bíblico por extensión - Bachillerato en Biblia. 3 años. Instituto Bíblico CPI 3 años”.

Le agradezco el favor de describir a la gente que habitualmente asiste a su iglesia. Clase social, nivel de educación, las ocupaciones prevalecientes. “Clase media. Diversificado y primaria, comerciantes, albañiles y pescadores”.

En cuanto a la respuesta de la mayoría de la gente y su participación en las actividades propias de la iglesia (misa, culto), ¿diría usted que la gente es mayoritariamente apática o, por el contrario, muy interesada en esas actividades? “60% interesados”.

¿Cuánta gente asiste en promedio a su iglesia? ¿Ha crecido o no la iglesia en los últimos 2 años y por qué causa? “Promedio de 50 personas, ha crecido por actividades de evangelismo”.

¿Hay iglesias de otra religión en esta comunidad, y cuál sería la relación de su iglesia con ellas?. Le pido el favor que las identifique. “Testigos, adventistas, católicos y otras iglesias cristianas. Relación con las cristianas, con las otras no”.

¿Considera usted positiva o negativa la presencia de otras religiones en su comunidad o pueblo? “Negativo, predicán el error”.

¿Hay o ha habido miembros de esta iglesia que se hayan ido a otra de otra religión o que hayan venido de otra? Si su respuesta es afirmativa, indicar qué tipo de iglesia. “Sí, que han venido de la iglesia católica”.

(6) Entrevista a Ministro Anglicano

Nombre personal: **Héctor Pineda**

Fecha y lugar: 30/12/08 Morales, Izabal

Nombre de la iglesia: **Iglesia Episcopal San Mateo Anglicana**

¿Podría indicarnos por favor los aspectos más relevantes de su formación como Ministro? (Lugar, establecimiento, tiempo)

Respuesta: Seminario Sto. Tomás Episcopal Guatemala, 20 años

Le agradezco el favor de describir a la gente que habitualmente asiste a su iglesia. Clase social, nivel de educación, las ocupaciones prevalecientes.

Respuesta: Clase Baja, Educación: Media. Ocupación: Maestros

En cuanto a la respuesta de la mayoría de la gente y su participación en las actividades propias de la iglesia (culto y otras actividades), ¿diría usted que la gente es mayoritariamente apática o, por el contrario, muy interesada en esas actividades?

Respuesta: Las personas que asisten participan en las actividades

¿Cuánta gente asiste en promedio a su iglesia? ¿Ha crecido o no la iglesia en los últimos 2 años y por qué causa?

Respuesta: 80%. Si ha crecido, debido a la misión de la Iglesia y por los problemas existentes (Inseguridad)

¿Hay iglesias de otra religión en esta comunidad, y cuál sería la relación de su iglesia con ellas? Le pido el favor que las identifique.

Respuesta: Si, la relación es fraternal. (Iglesia Católica Romana y Amigos)

¿Considera usted positiva o negativa la presencia de otras religiones en su comunidad o pueblo? **Respuesta: Positiva**

¿Hay o ha habido miembros de esta iglesia que se hayan ido a otra de otra religión o que hayan venido de otra? Si su respuesta es afirmativa, indicar qué tipo de iglesia.

Respuesta: Feligreses de la Iglesia Católica Roma se han integrado a esta Iglesia

(7) Entrevista a sacerdote

Nombre: Rigoberto España.

Fecha: 02/01/09. Esquipulas, Chiquimula.

Nombre de la Iglesia: Iglesia Santiago (Párroco).

¿Podría indicarnos por favor los aspectos más relevantes de su formación como Sacerdote? (Lugar, establecimiento, tiempo)

Lugar: Basílica de Esquipulas, Chiquimula. Tiempo, 12 años. (Monje Benedictino).

Le agradezco el favor de describir a la gente que habitualmente asiste a su iglesia. Clase social, nivel de educación, las ocupaciones prevaletentes

Clase: Baja. Educación: Media. Ocupación: Comerciantes.

En cuanto a la respuesta de la mayoría de la gente y su participación en las actividades propias de la iglesia (culto y otras actividades), ¿diría usted que la gente es mayoritariamente apática o, por el contrario, muy interesada en esas actividades?

Las personas que asisten a esta Iglesia, participan activamente.

¿Cuánta gente asiste en promedio a su iglesia? ¿Ha crecido o no la iglesia en los últimos 2 años y por qué causa?

Asistencia: 90%. Ha crecido, debido a la atención Pastoral.

¿Hay iglesias de otra religión en esta comunidad, y cuál sería la relación de su iglesia con ellas? Le pido el favor que las identifique.

Si. Únicamente existe relación con Luteranos y Presbiterianos.

¿Considera usted positiva o negativa la presencia de otras religiones en su comunidad o pueblo?

La existencia de otras religiones provoca división entre las religiones.

¿Hay o ha habido miembros de esta iglesia que se hayan ido a otra de otra religión o que hayan venido de otra? Si su respuesta es afirmativa, indicar qué tipo de iglesia.

Feligreses de esta Iglesia se integran a las protestantes.

(8) Entrevista a Pastor

Nombre personal: Marlon Enoc Cruz López

Fecha y lugar: Cabañas, Zacapa (28-12-2008)

Nombre de la iglesia: Iglesia Presbiteriana “Cristo Viene”

¿Podría indicarnos por favor los aspectos más relevantes de su formación como Pastor/Sacerdote? (Lugar, establecimiento, tiempo) “Cursé mis estudios teológicos en Instituto Teológico Eduardo Haymaker (Rancho, El Progreso); Bachiller en Teología durante 4 años”.

Le agradezco el favor de describir a la gente que habitualmente asiste a su iglesia. Clase social, nivel de educación, las ocupaciones prevalecientes. “Clase media, 99% saber leer y escribir, 10% profesionales, otros se dedican a sus negocios; hay jóvenes que estudian el ciclo básico, la mayoría de mujeres son amas de casa”.

En cuanto a la respuesta de la mayoría de la gente y su participación en las actividades propias de la iglesia (misa, culto), ¿diría usted que la gente es mayoritariamente apática o, por el contrario, muy interesada en esas actividades? “La gente es muy activa en todas las actividades programadas, pero cuando se trata de algunos cargos o ministerios en la iglesia no a todos les gusta participar”.

¿Cuánta gente asiste en promedio a su iglesia? ¿Ha crecido o no la iglesia en los últimos 2 años y por qué causa? “Promedio de asistencia a cultos es de 25 personas, en estos 2 años a mi cargo ha habido crecimiento, a Dios gracias, pues la iglesia se ha preocupado por la visitación, cultos en hogares de personas no creyentes, cultos evangelísticos y sin olvidar que el aspecto más importante ha sido la oración y el ayuno”.

¿Hay iglesias de otra religión en esta comunidad, y cuál sería la relación de su iglesia con ellas?. Le pido el favor que las identifique. “La iglesia católica, los adventistas, Testigos de Jehová, no hay relación entre ellas”.

¿Considera usted positiva o negativa la presencia de otras religiones en su comunidad o pueblo? “Considero que sí, no me perjudica en nada, al contrario donde hay más cristianos hay menor delincuencia”.

¿Hay o ha habido miembros de esta iglesia que se hayan ido a otra de otra religión o que hayan venido de otra? Si su respuesta es afirmativa, indicar qué tipo de iglesia. “Por el momento nuestros miembros se han mantenido en nuestra iglesia, no se han ido a otras religiones; por el contrario, sí han venido a nosotros de otras religiones, como la Iglesia Católica”.

(9) Entrevista a Pastor

Nombre personal: Rumaldo López Ortiz

Fecha y lugar: Aldea El Jute, Uzumatlán (Zacapa) (01-01-2009)

Nombre de la iglesia: Iglesia Presbiteriana Getsemaní

¿Podría indicarnos por favor los aspectos más relevantes de su formación como Pastor/Sacerdote? (Lugar, establecimiento, tiempo) “En Seminario Evangélico Presbiteriano (San Felipe, Retalhuleu), nivel de Bachiller y Profesor en Teología”.

Le agradezco el favor de describir a la gente que habitualmente asiste a su iglesia. Clase social, nivel de educación, las ocupaciones prevalecientes. “Ladinos, 98% sabe leer y escribir, profesionales que trabajan en empresas de la región, maestros en escuela pública; otros, comerciantes. La mayoría de mujeres son amas de casa, hombres que trabajan como labradores y otros en fábricas y aserraderos de la región”.

En cuanto a la respuesta de la mayoría de la gente y su participación en las actividades propias de la iglesia (misa, culto), ¿diría usted que la gente es mayoritariamente apática o, por el contrario, muy interesada en esas actividades? “La gran mayoría asiste al culto y participa en las actividades que se programan”.

¿Cuánta gente asiste en promedio a su iglesia? ¿Ha crecido o no la iglesia en los últimos 2 años y por qué causa? “Promedio de 60 hermanos que se congregan en los cultos. Gracias a Dios ha habido crecimientos en estos 2 años por las distintas actividades que programamos (cultos en hogares, visitación, oración)”.

¿Hay iglesias de otra religión en esta comunidad, y cuál sería la relación de su iglesia con ellas?. Le pido el favor que las identifique. “En esta aldea sólo la Iglesia Católica, únicamente relación de amistad con sus miembros”.

¿Considera usted positiva o negativa la presencia de otras religiones en su comunidad o pueblo? “Sí, entre más cristianos mejor”.

¿Hay o ha habido miembros de esta iglesia que se hayan ido a otra de otra religión o que hayan venido de otra? Si su respuesta es afirmativa, indicar qué tipo de iglesia. “De nosotros no se ha ido ninguno, aunque sí han venido de la iglesia católica porque el Espíritu de Dios les ha atraído”.

Anexo 6

Libro de códigos

Códigos de las variables

(Nota: la secuencia de los códigos sigue tanto el orden como la abreviatura de la matriz correspondiente)

-(Dep) Departamento

- 1 El Progreso
- 2 Zacapa
- 3 Chiquimula
- 4 Jutiapa
- 5 Jalapa
- 6 Izabal

-(A) Sexo

- 1 Masculino
- 2 Femenino

-(B) Edad

Correlativa, de 18 en adelante

-(C) Ocupación

- 1 Agricultor
- 2 Empleado asalariado
- 3 Estudiante
- 4 Maestro
- 5 Jubilado
- 6 Profesional universitario
- 7 Comerciante
- 8 Ama de casa
- 9 Jubilado
- 10 Desempleado

-(D) Nivel de educación

- 1 Primaria
- 2 Secundaria (básicos y diversificado)
- 3 Universitaria
- 4 Analfabeta

-(P1) Religión. Si usted tiene alguna religión, ¿puede decirnos cuál es?

- 1 Católica
- 2 Evangélica
- 3 Otras
- 4 No tengo religión

-(P2) ¿Cuántos años lleva usted de estar en esa religión?

Correlativa.

-(P3) Si no tiene religión, ¿por qué?

- 1 No necesito tenerla
- 2 Me defraudaron en una religión
- 3 No creo en Dios
- 66 No aplica
- 77 Ns/nr

-(P4) Si antes perteneció a alguna religión, ¿cuál? (Sólo para quienes no tienen religión)

- 1 Católica
- 2 Evangélica
- 3 Otras
- 4 No tengo religión
- 66 No aplica

-(P5) Si antes perteneció a otra religión, ¿cuál? (Para todos)

- 1 Católica
- 2 Evangélica
- 3 Otras
- 4 No perteneció a ninguna religión
- 66 No aplica

-(P6) Grado de identificación con su religión actual

Escala de 1 a 10. Y 66= no aplica.

-(P7) Participación habitual en actividades ordinarias de la iglesia:

- 1 Nada (Ninguna participación en actividades)
- 2 Poca participación
- 3 Mucha participación
- 4 Ns/Nr
- 66 No aplica

-(P7a) Tipo de actividad en la que participa:

- 1 Procesiones
- 2 Rezos
- 3 Asociaciones o grupos de trabajo
- 4 Danza
- 5 Música
- 6 Predicar o enseñar
- 7 Otras
- 8 Asistencia /eventos especiales
- 66 No aplica

-(P8) Trabajo duro para agradar a Dios:

Escala de 1 a 10. Para todos.

-(P9) Compatibilidad entre asistir a la iglesia y hacer dinero:

- 1 Acuerdo
- 2 Desacuerdo
- 3 La apoya en parte
- 77 Ns/Nr

-(P10) Vida frugal (el tiempo es oro):

Escala de 1 a 10. Para todos.

-(P11) El trabajo, ¿bendición o maldición divina?

- 1 Bendición de Dios
- 2 Maldición de Dios
- 3 Con la dos
- 4 Con ninguna de las dos
- 77 Ns/Nr

En general, la expresión Ns/Nr equivale a “no sabe o no responde”.

Anexo 7

Matriz de Datos

Bol	Dep	A	B	C	D	P1	P2	P3	P4	P5	P6	P7	P7a	P8	P9	P10	P11
1	1	1	18	3	2	2	2	66	66	4	7	2	8	10	2	8	1
2	1	2	38	8	2	1	38	66	66	4	8	1	77	9	2	8	1
3	1	2	60	5	2	1	60	66	66	4	8	2	7	5	2	5	1
4	1	2	41	4	2	2	21	66	66	1	5	1	77	10	1	10	1
5	1	2	18	3	2	1	4	66	66	4	10	2	3	10	2	3	1
6	1	2	68	8	1	1	68	66	66	4	8	2	7	10	1	5	1
7	1	2	46	8	2	2	14	66	66	1	9	3	8	8	2	6	1
8	1	2	42	8	2	2	3	66	66	1	8	2	77	7	2	8	1
9	1	1	55	7	2	1	55	66	66	4	9	1	77	9	1	10	1
10	1	1	23	2	3	1	6	66	66	4	8	2	8	7	2	6	1
11	1	1	22	1	1	1	3	66	66	4	10	2	8	10	2	8	1
12	1	1	23	2	3	1	23	66	66	4	9	2	3	8	2	9	1

13	1	1	30	2	2	1	30	66	66	4	7	2	1	7	2	9	1
14	1	1	35	2	2	2	15	66	66	1	7	2	8	9	2	9	1
15	1	1	50	2	2	1	50	66	66	4	5	2	1	7	2	4	1
16	1	1	55	7	1	1	20	66	66	4	5	2	77	5	2	5	1
17	1	1	46	4	3	1	46	66	66	4	7	2	8	8	1	5	1
18	1	1	65	7	2	1	65	66	66	4	8	2	7	10	2	5	1
19	1	1	29	6	3	1	29	66	66	4	5	2	8	9	1	3	1
20	1	1	40	2	2	1	40	66	66	4	10	3	3	10	2	8	1
21	1	1	40	2	1	1	40	66	66	4	9	2	7	8	1	8	1
22	1	1	69	7	2	4	66	77	1	66	66	66	66	10	2	10	1
23	1	2	21	2	2	2	7	66	66	4	8	3	3	8	2	9	1
24	1	2	35	4	2	2	30	66	66	4	10	3	3	5	2	10	1
25	1	2	38	7	2	1	38	66	66	4	8	2	8	8	2	6	1
26	1	2	18	10	2	1	18	66	66	4	8	2	8	9	2	10	1
27	1	2	26	2	2	1	26	66	66	4	7	2	3	8	2	8	1
28	1	2	19	2	1	4	66	1	1	66	66	66	66	6	2	10	1
29	1	2	18	3	2	1	1	66	66	2	6	2	3	8	1	10	1
30	1	2	26	2	2	2	2	66	66	4	6	2	8	8	2	4	1
31	1	2	18	8	1	2	5	66	66	4	2	1	77	1	1	10	3
32	1	2	52	8	4	1	52	66	66	4	5	2	8	4	2	5	1
33	1	2	50	2	2	1	50	66	66	4	8	2	7	1	1	2	1
34	1	2	28	8	1	1	28	66	66	4	10	2	8	10	1	9	1
35	1	2	50	8	1	2	30	66	66	4	10	2	77	8	77	10	1
36	1	2	33	8	1	1	33	66	66	4	7	2	1	10	1	8	1
37	1	2	42	8	1	2	26	66	66	4	10	2	7	9	3	10	1
38	1	2	52	8	1	1	48	66	66	4	5	2	1	10	2	5	1
39	2	1	24	7	2	2	18	66	66	4	10	3	8	10	2	10	1
40	2	1	30	7	2	1	3	66	66	4	6	2	2	5	2	7	1
41	2	1	20	2	2	4	66	1	2	66	66	66	66	5	2	9	1
42	2	1	19	3	3	1	4	66	66	4	8	3	1	10	1	6	1
43	2	1	32	2	2	4	66	77	2	66	66	66	66	8	2	1	1
44	2	1	40	2	2	1	39	66	66	4	7	2	1	9	2	6	1
45	2	1	24	10	2	4	66	77	2	66	66	66	66	8	1	10	1
46	2	1	74	2	1	2	40	66	66	1	10	3	3	10	1	10	1
47	2	1	45	6	3	1	35	66	66	4	9	3	7	10	1	10	1
48	2	1	22	4	2	2	3	66	66	4	7	2	3	9	2	7	1
49	2	1	68	2	2	1	38	66	66	4	8	2	8	8	2	6	1
50	2	1	63	9	2	2	50	66	66	4	3	1	77	4	2	10	1
51	2	1	28	10	2	4	66	77	2	66	66	66	66	10	2	3	1
52	2	1	58	10	4	4	66	1	1	66	66	66	66	8	1	7	1
53	2	1	69	5	3	1	69	66	66	4	7	2	8	8	2	5	1

54	2	1	50	6	3	2	50	66	66	4	8	2	8	8	1	7	1
55	2	1	26	2	2	1	26	66	66	4	9	3	1	8	1	7	1
56	2	1	65	2	1	2	40	66	66	4	10	3	3	10	2	1	1
57	2	1	67	5	2	1	67	66	66	4	5	2	7	8	1	8	1
58	2	1	57	10	1	2	20	66	66	4	10	3	3	9	2	8	1
59	2	1	54	7	1	1	54	66	66	4	9	3	8	10	2	9	1
60	2	1	58	5	2	2	58	66	66	4	8	3	8	10	2	8	1
61	2	1	23	2	2	1	23	66	66	4	8	3	3	8	2	10	1
62	2	1	22	2	1	4	66	77	4	66	66	66	66	7	2	8	1
63	2	1	30	4	2	1	30	66	66	4	8	2	1	7	2	5	1
64	2	1	55	7	1	2	20	66	66	4	10	2	8	8	2	10	1
65	2	1	30	2	2	2	2	66	66	1	10	2	7	5	2	1	1
66	2	1	63	1	1	2	14	66	66	1	10	2	3	10	2	10	1
67	2	1	24	2	2	2	4	66	66	4	7	3	8	5	2	3	1
68	2	1	62	1	1	4	66	77	2	66	66	66	66	9	1	8	1
69	2	1	56	7	1	2	45	66	66	4	10	3	8	10	2	10	1
70	2	1	19	1	1	2	2	66	66	1	7	2	8	8	3	8	1
71	2	2	73	8	1	1	73	66	66	4	4	2	8	10	2	2	1
72	2	2	64	8	1	1	64	66	66	4	5	2	1	10	2	1	1
73	2	2	32	4	3	1	32	66	66	4	9	2	3	8	2	8	1
74	2	2	33	8	2	4	66	77	1	66	66	66	66	10	2	10	1
75	2	2	57	8	1	3	12	66	66	4	1	2	8	8	2	10	1
76	2	2	48	2	1	1	48	66	66	4	10	3	3	6	2	8	1
77	2	2	66	8	1	1	66	66	66	4	10	3	3	5	1	10	1
78	2	2	60	8	1	2	10	66	66	1	10	2	77	8	2	1	1
79	2	2	20	3	3	1	20	66	66	4	1	3	3	8	2	7	1
80	2	2	27	8	1	1	27	66	66	4	4	1	1	5	2	3	1

81	2	2	25	3	3	1	25	66	66	4	8	2	8	4	2	5	1
82	2	2	50	8	2	1	50	66	66	4	1	2	8	10	1	5	1
83	2	2	29	2	3	1	29	66	66	4	10	2	8	3	2	1	1
84	2	2	23	8	1	4	66	1	2	66	66	66	66	5	2	6	1
85	2	2	62	8	1	2	7	66	66	4	10	2	8	10	2	1	1
86	2	2	59	8	1	1	49	66	66	4	10	2	8	10	2	10	1
87	2	2	47	8	2	1	37	66	66	4	10	2	5	10	2	1	1
88	2	2	36	7	2	2	16	66	66	4	10	2	8	5	2	5	1
89	2	2	80	8	2	1	70	66	66	4	1	2	8	8	2	4	1

90	2	2	58	2	1	2	30	66	66	1	10	3	7	1	1	1	1
91	2	2	42	8	2	2	10	66	66	4	1	1	77	5	2	5	1
92	2	2	24	8	1	2	5	66	66	4	10	2	8	10	1	10	1
93	2	2	48	8	1	2	4	66	66	1	8	3	8	10	2	10	1
94	2	2	20	4	3	1	15	66	66	4	10	3	8	10	2	10	1
95	2	2	37	4	3	2	37	66	66	4	9	2	3	3	2	3	1
96	2	2	43	7	2	1	43	66	66	4	2	2	1	8	1	5	1
97	3	2	54	7	2	2	25	66	66	4	10	2	8	10	1	1	1
98	3	2	52	8	2	1	1	66	66	4	1	3	3	10	2	9	1
99	3	2	60	7	1	1	60	66	66	4	10	2	3	10	2	10	1
100	3	2	45	2	3	4	66	1	4	66	66	66	66	9	2	5	1
101	3	2	30	7	3	1	15	66	66	4	7	1	8	7	2	4	1
102	3	2	50	5	2	1	20	66	66	4	8	2	8	6	2	7	1
103	3	2	18	3	3	2	3	66	66	1	5	2	8	3	1	4	1
104	3	2	38	8	2	2	38	66	66	4	10	3	3	7	2	2	1
105	3	2	68	5	2	2	15	66	66	4	8	3	3	10	1	2	1
106	3	2	57	5	2	1	57	66	66	4	6	2	3	4	2	8	1
107	3	2	27	1	2	1	8	66	66	4	8	1	8	8	2	10	1
108	3	2	40	2	1	1	40	66	66	4	9	3	3	4	3	9	1
109	3	2	24	2	2	4	66	1	4	66	66	66	66	5	2	1	1
110	3	2	32	2	1	2	2	66	66	1	5	2	3	10	1	9	1
111	3	2	25	2	1	2	1	66	66	1	10	3	8	10	2	5	1
112	3	2	62	5	2	2	10	66	66	1	8	1	8	9	2	4	1
113	3	2	75	8	4	2	26	66	66	4	9	2	8	9	1	5	1
114	3	2	49	8	2	1	9	66	66	4	8	2	3	9	2	4	1
115	3	2	41	8	2	2	23	66	66	4	8	2	5	10	2	10	1
116	3	2	37	8	4	1	1	66	66	4	2	1	7	7	1	5	1
117	3	2	49	2	3	4	66	1	4	66	66	66	66	10	2	5	1
118	3	2	30	2	1	1	25	66	66	4	5	2	8	8	2	9	1
119	3	2	26	8	2	4	66	1	2	66	66	66	66	8	2	8	1
120	3	2	62	8	4	1	60	66	66	4	9	2	3	10	1	10	1
121	3	2	50	8	2	2	13	66	66	4	9	2	3	10	1	1	1
122	3	2	20	8	2	1	18	66	66	4	7	1	8	10	2	9	1
123	3	2	35	4	2	2	16	66	66	1	7	2	8	8	2	5	1
124	3	2	30	2	3	1	25	66	66	2	9	3	3	10	3	2	1
125	3	2	40	7	3	1	35	66	66	4	10	3	3	10	1	9	1
126	3	2	62	8	2	1	32	66	66	4	5	2	2	8	2	8	1
127	3	2	81	8	2	1	80	66	66	4	10	2	3	8	2	8	1
128	3	2	25	4	2	1	20	66	66	4	7	2	3	10	2	8	1
129	3	2	23	3	3	1	20	66	66	4	8	2	8	10	1	8	1
130	3	2	42	8	1	3	1	66	66	1	2	1	77	10	2	2	1

131	3	2	34	2	2	1	15	66	66	4	8	3	8	8	2	9	1
132	3	2	19	3	2	2	18	66	66	4	8	2	5	8	2	5	1
133	3	2	18	2	2	4	66	1	1	66	66	66	66	10	2	1	1
134	3	2	68	5	3	1	60	66	66	4	8	3	3	7	1	6	1
135	3	2	77	8	1	1	77	66	66	4	10	2	8	9	2	5	1
136	3	2	37	10	2	1	37	66	66	4	7	2	8	8	1	10	1
137	3	2	20	3	3	2	20	66	66	4	10	2	8	9	2	7	1
138	3	2	46	2	2	1	40	66	66	4	5	1	8	8	2	5	1
139	3	2	60	8	1	2	10	66	66	4	5	1	8	7	2	5	1
140	3	2	22	10	3	1	22	66	66	4	4	2	8	10	2	10	1
141	3	2	19	3	2	1	19	66	66	4	7	2	1	8	2	7	1
142	3	2	28	2	2	1	28	66	66	4	7	2	8	8	1	7	1
143	3	2	30	2	3	1	30	66	66	4	2	1	77	6	2	5	1
144	3	2	40	8	2	2	40	66	66	4	10	2	3	9	1	2	1
145	3	1	21	4	2	1	10	66	66	4	7	2	3	8	2	1	1
146	3	1	50	8	2	1	45	66	66	4	10	3	3	10	2	8	1
147	3	1	73	2	1	1	70	66	66	4	10	1	8	10	2	9	1
148	3	1	57	1	4	1	30	66	66	4	10	2	8	9	2	10	1
149	3	1	18	2	2	1	15	66	66	4	6	2	8	10	2	5	1
150	3	1	28	2	2	1	25	66	66	4	8	2	8	10	1	5	1
151	3	1	54	7	2	1	40	66	66	2	9	2	3	10	2	5	1
152	3	1	40	7	1	2	12	66	66	4	6	2	8	5	2	8	1
153	3	1	28	7	2	1	8	66	66	4	8	2	1	10	2	10	1
154	3	1	32	2	3	1	32	66	66	4	6	1	8	3	2	5	1
155	3	1	47	2	3	1	47	66	66	4	8	2	8	8	1	6	1
156	3	1	45	2	1	1	25	66	66	4	6	1	8	5	2	5	4
157	3	1	30	7	2	4	66	1	1	66	66	66	66	8	2	10	1
158	3	1	20	2	2	4	66	1	4	66	66	66	66	10	2	2	1
159	3	1	55	2	2	1	55	66	66	4	7	3	3	8	2	7	1
160	3	1	30	2	2	2	8	66	66	4	5	1	5	8	3	1	1

161	3	1	70	6	3	4	66	1	4	66	66	66	66	1	2	1	4
162	3	1	60	9	3	2	10	66	66	4	10	3	3	9	2	4	1

163	3	1	40	2	1	1	40	66	66	4	5	2	8	5	1	4	1
164	3	1	43	7	2	4	66	1	4	66	66	66	66	8	1	8	3
165	3	1	47	7	2	2	10	66	66	4	5	1	8	2	1	1	1
166	3	1	55	7	2	1	55	66	66	4	10	3	3	10	1	1	1
167	3	1	25	4	2	4	66	1	4	66	66	66	66	4	3	9	1
168	3	1	53	2	3	1	53	66	66	4	10	3	3	10	2	10	1
169	3	1	35	2	2	1	30	66	66	4	9	3	3	7	2	5	1
170	3	1	47	2	2	1	45	66	66	4	8	2	3	9	2	1	1
171	3	1	26	4	2	2	10	66	66	4	9	3	3	10	2	8	1
172	3	1	55	9	2	4	66	1	2	66	66	66	66	10	3	5	1
173	4	2	56	8	1	2	7	66	66	1	10	2	8	10	1	10	1
174	4	2	26	4	3	1	15	66	66	4	10	3	3	8	2	5	1
175	4	2	18	3	2	1	5	66	66	4	7	2	1	9	2	9	1
176	4	2	64	8	1	1	60	66	66	4	1	2	77	8	2	5	1
177	4	2	28	2	2	2	27	66	66	4	8	3	7	9	2	1	1
178	4	2	40	7	2	2	14	66	66	4	10	2	3	10	1	10	1
179	4	2	34	4	3	2	32	66	66	4	8	2	5	10	2	8	1
180	4	2	39	2	3	2	25	66	66	4	9	3	3	7	2	9	1
181	4	2	61	8	1	2	30	66	66	1	10	3	6	9	2	5	1
182	4	2	58	8	4	1	10	66	66	4	10	3	3	9	1	7	1
183	4	2	41	8	2	4	66	77	4	66	66	66	66	8	2	7	1
184	4	2	25	8	3	1	25	66	66	4	6	2	8	7	2	5	1
185	4	1	22	3	3	4	66	1	1	66	66	66	66	7	2	5	1
186	4	1	55	4	3	2	50	66	66	4	10	1	77	7	2	8	1
187	4	1	60	7	1	1	55	66	66	4	5	2	8	10	2	1	1
188	4	1	63	5	2	4	66	77	4	66	66	66	66	10	1	10	1
189	4	1	26	4	3	2	26	66	66	4	7	2	8	10	1	5	1
190	4	2	55	8	1	1	15	66	66	4	9	2	3	10	1	7	1
191	4	2	63	8	4	1	63	66	66	4	10	2	8	10	2	10	1
192	4	2	20	8	1	1	20	66	66	4	9	2	8	10	77	8	1
193	4	2	18	8	1	2	3	66	66	4	9	3	3	10	1	10	1
194	4	2	26	8	2	1	26	66	66	4	5	2	8	8	2	5	1
195	4	2	37	7	2	2	10	66	66	1	10	3	3	10	1	10	1
196	4	2	25	6	3	1	23	66	66	4	10	3	1	8	2	7	1
197	4	2	50	2	3	2	28	66	66	4	10	3	6	10	2	1	1
198	4	2	23	3	3	1	20	66	66	4	1	2	8	10	1	8	1
199	4	2	44	8	1	2	10	66	66	1	10	2	8	3	2	3	1
200	4	2	58	8	4	2	41	66	66	4	10	2	5	10	1	8	1
201	4	2	20	4	3	2	7	66	66	4	9	3	4	8	1	9	1
202	4	2	40	8	1	1	38	66	66	4	8	2	1	6	1	6	1
203	4	2	25	3	3	1	23	66	66	4	9	2	1	10	2	10	1

204	4	2	59	8	1	1	58	66	66	4	10	3	8	10	1	10	1
205	4	2	45	8	3	1	43	66	66	4	8	2	3	9	2	7	1
206	4	1	20	2	3	4	66	1	1	66	66	66	66	8	2	6	1
207	4	1	48	3	2	1	5	66	66	4	8	2	8	8	2	5	1
208	4	1	56	5	2	1	54	66	66	4	9	3	7	9	2	8	1
209	4	1	54	4	2	3	28	66	66	4	10	3	5	10	1	2	1
210	4	1	60	7	1	1	59	66	66	4	8	1	1	10	1	8	1
211	4	1	60	5	2	1	58	66	66	4	10	2	3	9	1	8	1
212	4	1	50	6	3	2	48	66	66	4	9	2	6	10	2	10	1
213	4	1	27	3	3	1	3	66	66	2	8	2	8	10	2	7	1
214	4	1	85	5	2	2	80	66	66	4	10	3	7	10	2	1	1
215	4	1	28	7	1	1	27	66	66	4	7	2	8	3	1	8	1
216	4	1	60	5	2	2	18	66	66	4	8	3	3	5	2	6	1
217	4	1	65	5	3	1	64	66	66	4	6	2	8	7	2	5	1
218	4	1	18	3	2	1	17	66	66	4	10	2	8	8	2	5	1
219	4	1	41	2	3	2	40	66	66	4	10	3	7	3	1	2	1
220	4	1	18	3	2	2	18	66	66	4	8	2	3	8	1	6	1
221	4	1	63	5	1	1	62	66	66	4	10	3	6	6	2	1	1
222	4	1	19	2	2	1	19	66	66	4	8	2	3	5	2	4	1
223	4	1	79	5	2	1	75	66	66	4	10	1	8	9	2	8	1
224	4	1	53	4	3	1	52	66	66	4	9	3	3	10	2	10	1
225	4	1	38	10	1	1	37	66	66	4	7	2	7	10	2	8	1
226	4	1	58	7	3	2	47	66	66	4	10	2	6	10	2	10	1
227	4	1	29	7	2	2	8	66	66	4	10	3	3	5	2	3	1
228	4	1	70	5	2	1	70	66	66	4	9	2	8	7	2	4	1
229	4	1	40	7	2	2	40	66	66	4	8	2	3	7	3	6	1
230	4	2	45	8	1	2	4	66	66	1	9	2	8	8	2	5	1
231	4	2	28	8	2	1	28	66	66	4	2	1	8	3	2	4	1
232	4	2	66	8	4	2	8	66	66	4	10	3	8	10	2	10	1
233	4	2	65	8	4	2	60	66	66	4	1	3	3	9	2	9	1
234	4	2	63	8	4	1	60	66	66	4	10	2	8	1	2	10	2
235	4	2	60	8	1	1	60	66	66	4	9	1	8	10	2	10	1
236	4	2	36	8	2	4	66	2	4	66	66	66	66	3	2	2	1
237	4	2	25	8	2	1	25	66	66	4	7	2	8	10	1	6	1
238	4	2	26	8	1	1	20	66	66	4	10	2	8	10	2	10	2
239	4	2	31	8	1	4	66	1	1	66	66	66	66	5	2	8	1
240	4	2	58	8	1	2	14	66	66	4	10	2	8	8	2	10	1

241	4	2	73	8	1	2	20	66	66	1	10	2	8	9	1	10	1
242	4	2	31	8	1	2	30	66	66	4	8	3	3	10	2	9	1
243	4	1	38	7	2	1	38	66	66	4	8	2	8	8	2	8	1
244	4	1	21	4	3	2	7	66	66	1	8	3	3	9	2	8	1
245	4	1	45	2	3	2	40	66	66	4	7	2	8	6	1	8	1
246	4	1	20	7	1	1	8	66	66	4	10	2	8	10	2	5	1
247	4	1	32	2	1	2	10	66	66	4	10	2	8	10	2	10	1
248	4	1	36	2	2	1	36	66	66	4	8	2	8	5	2	9	1
249	4	1	27	2	1	4	66	2	4	66	66	66	66	2	2	2	1
250	4	1	38	4	2	1	38	66	66	4	8	2	3	10	2	9	1
251	4	1	23	2	1	1	11	66	66	4	8	2	8	10	2	10	1
252	4	1	68	9	4	2	3	66	66	4	10	2	8	10	2	10	1
253	4	1	75	9	1	2	20	66	66	4	10	2	8	10	2	10	1
254	4	1	36	2	3	2	11	66	66	4	10	3	6	10	2	10	1
255	4	1	67	10	1	1	67	66	66	4	10	3	3	9	1	9	1
256	4	1	25	2	2	1	25	66	66	4	6	2	8	10	2	2	1
257	4	1	60	5	3	2	10	66	66	4	10	2	3	10	2	10	1
258	4	1	50	1	1	1	30	66	66	4	10	1	8	10	1	3	1
259	4	1	40	2	2	1	40	66	66	4	8	3	8	9	1	8	1
260	4	1	52	2	2	1	52	66	66	4	8	2	8	9	1	9	1
261	4	1	50	2	1	1	50	66	66	4	10	3	3	4	2	9	1
262	4	1	53	9	2	1	53	66	66	4	6	1	8	10	2	10	1
263	4	1	46	2	2	2	2	66	66	1	7	3	3	2	2	8	1
264	4	1	50	1	1	1	10	66	66	4	10	2	8	7	2	9	1
265	4	1	35	2	1	2	3	66	66	4	10	2	8	10	2	1	1
266	4	1	33	2	3	2	4	66	66	1	8	2	8	8	2	1	1
267	4	1	57	2	3	1	57	66	66	4	8	3	5	10	2	7	1
268	4	1	55	7	1	1	55	66	66	4	10	2	8	5	1	7	1
269	4	1	46	2	2	1	46	66	66	4	9	2	8	10	2	1	1
270	4	1	62	5	2	1	62	66	66	4	10	3	6	10	2	1	1
271	4	1	62	5	2	1	62	66	66	4	8	3	3	9	2	10	1
272	4	1	50	7	1	2	50	66	66	4	10	2	8	1	2	7	1
273	5	2	52	8	1	1	50	66	66	4	10	3	8	7	2	4	1
274	5	2	70	8	1	2	25	66	66	1	10	3	8	8	2	3	1
275	5	2	28	8	2	2	5	66	66	4	8	3	8	1	2	1	1
276	5	2	32	7	2	1	30	66	66	4	10	2	3	7	1	10	1
277	5	2	25	8	2	1	21	66	66	4	5	2	8	6	2	4	1
278	5	2	46	8	1	1	46	66	66	4	10	3	5	10	2	10	1

279	5	2	42	8	1	1	42	66	66	4	1	2	8	8	2	5	1
280	5	2	48	8	1	1	30	66	66	4	6	2	3	8	2	10	1

281	5	2	32	8	2	1	32	66	66	4	8	2	8	8	2	7	1
283	5	2	68	8	1	2	40	66	66	1	10	2	8	9	1	10	1
283	5	1	51	6	3	1	51	66	66	4	1	1	77	1	2	8	1
284	5	1	51	5	2	2	7	66	66	1	5	2	8	8	2	10	1
285	5	1	24	2	1	1	10	66	66	4	5	2	8	3	2	8	1
286	5	1	63	5	3	2	25	66	66	1	4	2	8	5	2	4	1
287	5	1	45	7	2	1	45	66	66	4	5	2	3	7	1	4	1
288	5	1	24	2	1	2	20	66	66	4	10	2	8	10	2	9	1
289	5	1	35	2	2	2	35	66	66	4	10	2	8	10	2	5	1
290	5	1	50	7	2	1	50	66	66	4	8	2	8	10	2	8	1
291	5	1	50	2	2	1	50	66	66	4	10	2	8	8	2	8	1
292	5	1	26	2	3	1	26	66	66	4	10	2	3	3	3	1	1
293	5	1	28	2	2	1	28	66	66	4	6	1	8	10	2	8	1
294	5	1	46	2	2	1	46	66	66	4	10	3	3	1	2	6	1
295	5	2	32	8	1	1	5	66	66	2	10	2	8	10	2	5	1
296	5	2	37	8	1	1	37	66	66	4	8	2	3	10	2	9	1
297	5	2	70	8	1	2	2	66	66	1	8	2	8	8	2	5	1
298	5	2	65	8	1	1	65	66	66	4	9	3	7	5	2	8	1
299	5	2	42	8	2	1	42	66	66	4	7	2	8	10	2	10	1
300	5	2	28	2	2	1	10	66	66	2	5	2	8	10	1	10	1
301	5	2	50	8	1	4	66	1	1	66	66	66	66	10	1	8	1
302	5	2	35	8	2	1	35	66	66	4	9	3	8	10	2	7	1
303	5	2	26	4	2	1	26	66	66	4	7	2	8	9	2	3	1
304	5	2	25	8	2	1	25	66	66	4	10	2	8	10	2	1	1
305	5	2	18	4	3	1	18	66	66	4	8	2	8	9	1	10	1
306	5	2	52	8	2	1	52	66	66	4	9	3	8	7	2	8	1
307	5	2	44	2	2	2	5	66	66	4	8	2	3	8	1	3	1
308	5	2	48	8	2	2	20	66	66	1	10	2	8	5	1	1	1
309	5	2	26	8	1	1	26	66	66	4	10	3	8	9	2	3	1
310	5	2	51	5	3	1	12	66	66	4	10	3	3	10	1	9	1
311	5	1	20	2	3	4	66	1	2	66	66	66	66	8	1	7	1
312	5	1	18	3	2	4	66	77	4	66	66	66	66	10	1	8	1
313	5	1	40	4	2	1	40	66	66	4	8	3	8	10	2	10	1
314	5	1	18	3	2	2	3	66	66	4	9	3	5	8	2	3	1

315	5	1	19	2	2	2	1	66	66	4	10	3	3	1	2	5	1
316	5	1	70	5	4	2	3	66	66	1	9	2	8	8	1	4	1
317	5	1	19	2	3	4	66	1	4	66	66	66	66	10	2	10	1
318	5	1	27	4	3	1	27	66	66	4	10	3	3	10	2	5	1
319	5	1	80	5	3	3	60	66	66	4	9	3	8	8	2	8	1
320	5	1	50	7	1	1	30	66	66	4	10	2	8	1	1	6	1

321	5	1	44	7	1	2	44	66	66	4	10	3	6	5	2	7	1
322	5	1	60	10	1	2	53	66	66	4	10	2	3	10	2	10	1
323	5	1	53	4	3	2	23	66	66	4	7	3	7	8	2	8	1
324	5	1	43	7	2	2	25	66	66	4	10	3	8	1	2	1	1
325	5	1	21	2	2	1	13	66	66	4	7	2	8	5	1	9	1
326	5	1	22	2	2	1	22	66	66	4	8	2	8	10	2	8	1
327	5	1	52	4	2	1	52	66	66	4	8	2	3	8	2	9	1
328	5	1	53	2	1	2	33	66	66	1	10	3	7	10	1	8	1
329	5	1	62	7	1	2	36	66	66	4	8	3	3	10	1	9	1
330	5	1	64	2	1	1	49	66	66	2	5	2	8	10	3	5	1
331	5	1	35	2	2	2	3	66	66	4	6	2	8	10	2	1	1
332	5	1	35	2	2	1	35	66	66	4	8	2	77	6	1	8	1
333	5	1	19	2	2	2	19	66	66	4	4	1	77	5	2	5	1
334	5	1	40	7	1	4	66	77	2	66	66	66	66	5	2	10	1
335	5	1	18	3	2	2	14	66	66	4	9	3	3	10	2	10	1
336	5	1	72	5	1	2	20	66	66	1	7	1	77	10	2	5	1
337	5	1	66	7	2	1	66	66	66	4	8	2	8	8	1	9	1
338	5	1	18	3	2	1	18	66	66	4	8	2	1	6	2	7	1
339	6	1	83	7	1	1	83	66	66	4	10	3	7	1	1	8	1
340	6	1	22	7	2	2	3	66	66	4	6	3	7	10	2	4	1
341	6	1	18	7	1	4	66	77	4	66	66	66	66	2	1	2	1
342	6	1	48	2	2	1	48	66	66	4	3	2	1	5	2	1	1
343	6	1	38	7	2	2	4	66	66	4	4	2	3	8	2	10	1
344	6	1	30	7	3	1	15	66	66	4	3	2	3	4	2	5	1
345	6	1	65	5	1	1	65	66	66	4	10	3	3	10	2	9	1
346	6	1	61	4	2	1	30	66	66	4	9	3	7	8	2	6	1
347	6	1	20	3	3	2	20	66	66	4	10	2	7	8	2	10	1
348	6	1	80	7	3	1	80	66	66	4	3	2	7	10	2	4	1
349	6	1	18	3	2	2	1	66	66	4	7	2	6	7	1	5	1
350	6	1	32	2	3	1	32	66	66	4	7	2	1	8	2	8	1

351	6	1	66	5	1	1	66	66	66	4	6	2	7	5	3	4	1
352	6	1	47	7	1	4	66	77	4	66	66	66	66	8	1	10	1
353	6	1	50	7	2	1	50	66	66	4	10	3	3	1	2	8	1
354	6	1	24	7	2	4	66	77	3	66	66	66	66	9	2	8	1
355	6	1	46	9	2	4	66	2	4	66	66	66	66	5	2	6	1
356	6	1	48	2	2	4	66	77	1	66	66	66	66	8	2	3	1
357	6	1	28	7	1	2	2	66	66	4	10	2	5	7	2	6	1
358	6	1	37	6	3	2	10	66	66	1	1	3	3	10	1	6	1
359	6	1	30	2	3	4	66	77	4	66	66	66	66	8	2	10	1
360	6	1	52	2	1	1	30	66	66	4	2	1	77	7	1	4	1

361	6	1	55	7	1	1	2	66	66	4	6	2	1	9	1	10	1
362	6	1	20	10	2	2	1	66	66	1	5	2	7	8	2	10	1
363	6	1	60	5	2	4	66	77	2	66	66	66	66	9	1	3	1
364	6	1	58	10	1	1	58	66	66	4	10	3	1	10	2	10	1
365	6	1	29	2	1	2	2	66	66	4	9	2	7	9	2	3	1
366	6	1	34	4	3	1	34	66	66	4	7	2	1	8	2	10	1
367	6	1	64	7	1	1	64	66	66	4	10	2	7	10	2	8	1
368	6	1	20	3	2	2	19	66	66	4	6	3	3	5	3	4	1
369	6	1	27	7	2	1	27	66	66	4	10	2	1	8	3	8	1
370	6	1	42	2	2	1	42	66	66	4	8	3	1	10	2	5	1
371	6	1	38	7	2	2	6	66	66	4	9	3	5	9	1	8	1
372	6	1	50	7	2	1	50	66	66	4	8	2	7	8	2	5	1
373	6	1	72	1	2	1	72	66	66	4	6	2	77	5	2	10	1
374	6	1	25	2	1	2	25	66	66	4	7	3	8	10	2	6	1
375	6	2	49	5	2	2	49	66	66	4	7	3	6	8	2	10	1
376	6	2	45	8	1	2	12	66	66	4	10	2	6	5	2	5	1
377	6	2	55	5	3	2	45	66	66	4	10	3	3	9	3	7	1
378	6	2	50	8	1	2	45	66	66	4	10	2	7	10	1	5	1
379	6	2	38	8	1	1	37	66	66	4	9	2	2	9	2	9	1
380	6	2	34	8	1	2	13	66	66	4	7	3	5	8	3	7	1
381	6	2	27	2	3	1	26	66	66	4	10	2	7	4	2	10	1
382	6	2	27	4	3	4	66	77	1	66	66	66	66	10	2	8	1
383	6	2	53	8	2	2	10	66	66	4	10	3	5	10	2	10	1
384	6	2	25	7	3	2	10	66	66	4	6	2	5	4	2	1	1
385	6	2	18	3	2	1	18	66	66	4	8	3	3	7	1	9	1
386	6	2	36	4	3	1	35	66	66	4	8	2	1	9	2	7	1

387	6	2	18	3	3	1	18	66	66	4	5	2	7	8	1	5	1
388	6	2	37	4	3	1	37	66	66	4	8	2	3	9	2	8	1
389	6	2	26	3	3	2	20	66	66	4	8	2	7	10	1	8	1
390	6	2	39	8	2	1	39	66	66	4	8	2	5	8	1	10	1
391	6	2	28	8	2	1	1	66	66	4	4	3	8	10	2	10	1
392	6	2	22	7	3	2	3	66	66	4	8	3	8	5	2	9	1
393	6	2	45	7	1	1	45	66	66	4	6	1	77	7	1	2	1
394	6	2	62	8	1	1	62	66	66	4	9	2	3	10	1	10	1
395	6	2	19	3	3	1	16	66	66	4	9	2	3	9	77	8	1
396	6	2	37	8	2	1	37	66	66	4	6	2	8	8	2	9	1
397	6	2	56	8	1	2	56	66	66	4	10	2	8	10	1	10	1
398	6	2	27	2	3	1	27	66	66	4	7	2	6	5	1	3	1
399	6	2	18	3	2	1	10	66	66	4	10	2	77	8	2	7	1
400	6	2	27	2	3	1	27	66	66	4	9	3	7	9	2	10	1

401	6	2	60	8	1	1	60	66	66	4	9	3	7	8	3	9	1
402	6	2	49	4	3	2	1	66	66	1	8	2	8	7	2	5	1
403	6	2	30	6	3	2	30	66	66	4	10	3	6	10	2	8	1
404	6	2	57	7	4	1	35	66	66	4	10	3	7	8	2	10	1
405	6	2	45	7	2	2	3	66	66	3	9	2	77	5	2	9	1
406	6	2	56	8	2	2	30	66	66	1	10	3	6	10	2	10	1
407	6	2	30	8	2	4	66	1	2	66	66	66	66	7	2	8	1
408	6	2	50	8	2	1	40	66	66	4	9	2	6	9	2	8	1
409	6	2	18	3	2	4	66	77	2	66	66	66	66	8	2	5	1
410	6	2	33	8	2	1	23	66	66	4	8	3	1	10	2	9	1
411	6	2	33	8	1	4	66	77	4	66	66	66	66	10	1	10	1
412	6	2	24	8	2	1	5	66	66	4	8	3	8	10	2	6	1
413	6	2	57	8	1	2	10	66	66	4	10	3	8	10	3	1	1
414	6	2	25	3	2	2	7	66	66	4	7	2	7	8	2	9	1
415	6	2	37	7	2	2	7	66	66	4	8	2	3	9	2	3	1
416	6	2	58	7	1	2	11	66	66	4	10	3	3	8	2	7	1
417	6	2	25	4	3	1	20	66	66	4	10	3	7	8	2	9	1
418	6	2	23	2	3	1	20	66	66	4	10	2	2	9	2	5	1
419	6	2	32	8	2	1	20	66	66	4	7	2	7	10	2	1	1
420	6	2	36	8	2	2	3	66	66	1	2	2	77	5	2	5	1

Fuente: Elaborada por el autor con el auxilio de SPSS